



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

### Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

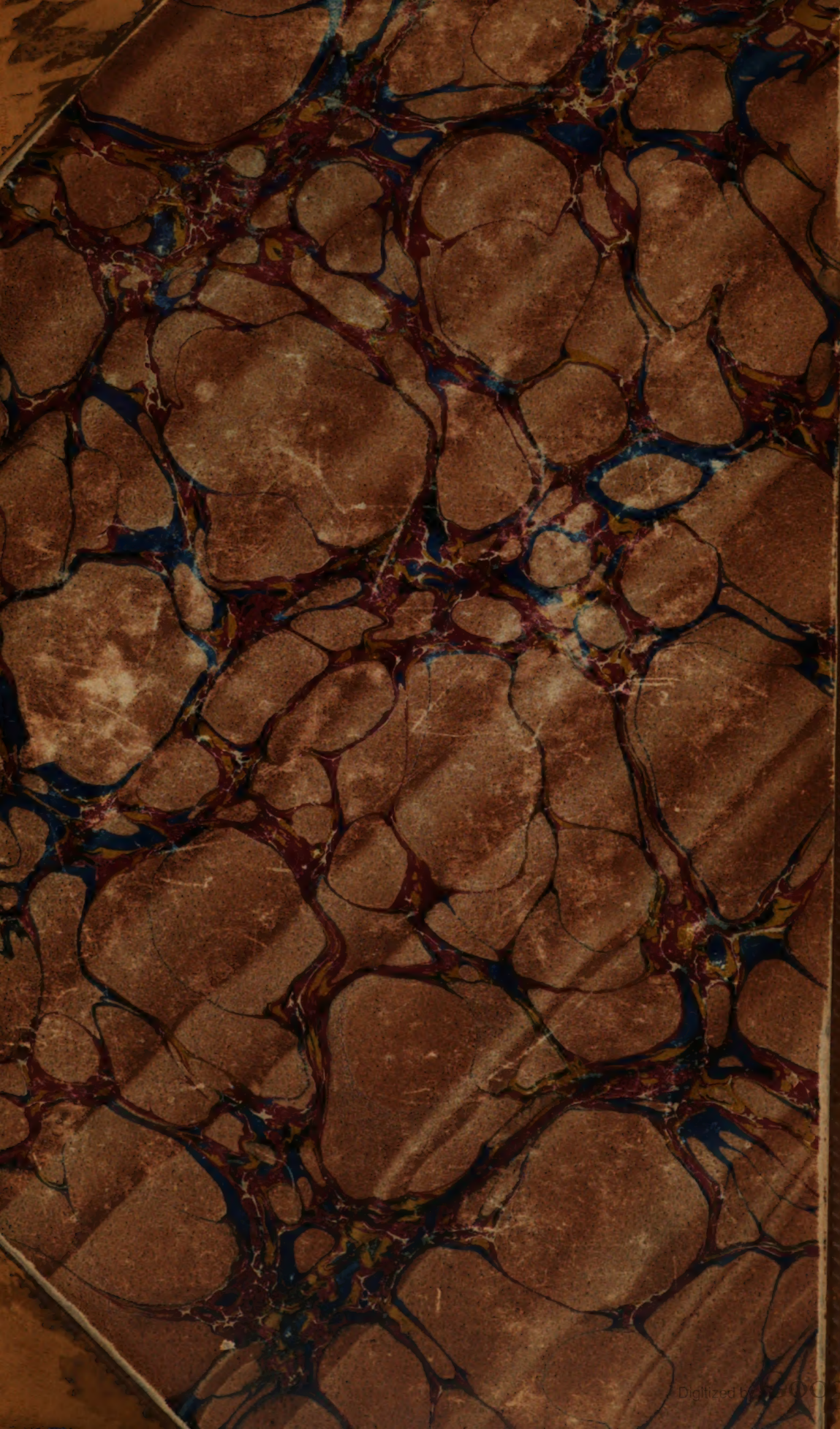
We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

### About Google Book Search

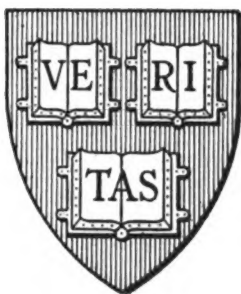
Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>







**AHMAD IBN MUHAMMAD, AL'KUDURI.** Al-Mukhtasar : Quduri i Farsi. The well-known Arabic Compendium of Hanafi Law, translated into Persian and arranged in the form of a Catchism by Abu'l-Qasim ibn Husain. In Persian. Lithographed. Roy. 8vo, hf. bd. Borabai, 1886.



HARVARD  
COLLEGE  
LIBRARY















OL 27152.5.65

A. G. Ellis  
4 Nov. 1887.

مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

الحمد لله قد استتب طبع هذا الكتاب المستطاب الشيخ الإمام الأجل الزاهد

العالم أبي الحسن بن أحمد بن محمد بن جعفر البغدادي السعدي



بحسن الاهتمام وبسعي التمام اضعف عباد الله الكريمة قاضي فتح محمد وقاض عبد الكريم

اخوان جذاب قاض ابراهيم صاحب مرحوم مغفور سالكين <sup>سنة</sup> سالهم الله العظيم

في مطبع الكريمة الكائن في الهند



عَلَيْهِ السَّلَامُ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

HARVARD  
UNIVERSITY  
LIBRARY  
MAY 10 1966

لأن إيلياح الذي يوجب النسل  
هو من ذرية  
صاحب الملك تركان حسن واهم  
الشقة كما قال حافظ الدين  
وفيه نظر لانه قال فيليبوت  
هو من ذرية  
على الرسل النقص لعدم الضرورة  
إشارة الى انه يجب  
المرة



Digitized by Google





عنه عن الفضول والبر مملوثة فلم يلبس  
 إلى الدنيا والبر مملوثة فلم يلبس  
 إلى الدنيا والبر مملوثة فلم يلبس  
 إلى الدنيا والبر مملوثة فلم يلبس

[illegible]

عن أبي القاسم في المغز القصة  
عن أبي القاسم في المغز القصة

على استعماله ولا يجوز التيمم الا بصعيد طاهر ويقترب له بجد الماء وهو مضاف  
 ويرجوان يجده في آخر الوقت ان يؤخر الصلوة الى آخر الوقت فان وجد الماء  
 توضأ ولا يتيمم ويصل ويصلي تيمم ما شاء من الفرائض النوافل ويجوز التيمم  
 للصبي في المصرا اذا حصر حيازة والاولى غير خاف ان اشتغل بالوضوء انفق  
 صلوة الجنازة وكذلك من حضر العيد فحاله ان اشتغل بالوضوء انفق صلوة  
 العيد تيمم وصلى وان خاف من شدة الجوع ان اشتغل بالطهارة فأنه صلوة  
 الجمعة توضحا فان أدرك الجمعة صلها والاحصل الظاهر ان بعد ذلك اذا  
 ضاق الوقت فخشى ان تقوته الوقت لو توضحا فانه لا يتيمم ولكنه يتوضأ  
 ويصل الفاتنة والسائر اذا اضطر الماء في حله فقيم وصل ثم تذكر الماء لا  
 يعيد الصلوة عند حيفه ومحمد وعبد الله يوسف يعيد هاوليس  
 على التيمم اذا لم يغلب عليه ان يقر به ماء ان يطلب الماء فان غلب عليه  
 ان هناك ماء لم يجز له التيمم حتى يطلبه وان كان مع رفيقه ماء طلبه  
 منه قبل ان يتيمم فان منعه منه تيمم وصل باب المسبح على  
 الخفين المسبح على الخفين جائز بالسنة من كل حدث وجوب للوضوء  
 اذا لبسها على طهارة كاملة ثم احدث فان كان مقيما مسجدا وليلة

على استعماله ولا يجوز التيمم الا بصعيد طاهر ويقترب له بجد الماء وهو مضاف  
 ويرجوان يجده في آخر الوقت ان يؤخر الصلوة الى آخر الوقت فان وجد الماء  
 توضأ ولا يتيمم ويصل ويصلي تيمم ما شاء من الفرائض النوافل ويجوز التيمم  
 للصبي في المصرا اذا حصر حيازة والاولى غير خاف ان اشتغل بالوضوء انفق  
 صلوة الجنازة وكذلك من حضر العيد فحاله ان اشتغل بالوضوء انفق صلوة  
 العيد تيمم وصلى وان خاف من شدة الجوع ان اشتغل بالطهارة فأنه صلوة  
 الجمعة توضحا فان أدرك الجمعة صلها والاحصل الظاهر ان بعد ذلك اذا  
 ضاق الوقت فخشى ان تقوته الوقت لو توضحا فانه لا يتيمم ولكنه يتوضأ  
 ويصل الفاتنة والسائر اذا اضطر الماء في حله فقيم وصل ثم تذكر الماء لا  
 يعيد الصلوة عند حيفه ومحمد وعبد الله يوسف يعيد هاوليس  
 على التيمم اذا لم يغلب عليه ان يقر به ماء ان يطلب الماء فان غلب عليه  
 ان هناك ماء لم يجز له التيمم حتى يطلبه وان كان مع رفيقه ماء طلبه  
 منه قبل ان يتيمم فان منعه منه تيمم وصل باب المسبح على  
 الخفين المسبح على الخفين جائز بالسنة من كل حدث وجوب للوضوء  
 اذا لبسها على طهارة كاملة ثم احدث فان كان مقيما مسجدا وليلة

على استعماله ولا يجوز التيمم الا بصعيد طاهر ويقترب له بجد الماء وهو مضاف  
 ويرجوان يجده في آخر الوقت ان يؤخر الصلوة الى آخر الوقت فان وجد الماء  
 توضأ ولا يتيمم ويصل ويصلي تيمم ما شاء من الفرائض النوافل ويجوز التيمم  
 للصبي في المصرا اذا حصر حيازة والاولى غير خاف ان اشتغل بالوضوء انفق  
 صلوة الجنازة وكذلك من حضر العيد فحاله ان اشتغل بالوضوء انفق صلوة  
 العيد تيمم وصلى وان خاف من شدة الجوع ان اشتغل بالطهارة فأنه صلوة  
 الجمعة توضحا فان أدرك الجمعة صلها والاحصل الظاهر ان بعد ذلك اذا  
 ضاق الوقت فخشى ان تقوته الوقت لو توضحا فانه لا يتيمم ولكنه يتوضأ  
 ويصل الفاتنة والسائر اذا اضطر الماء في حله فقيم وصل ثم تذكر الماء لا  
 يعيد الصلوة عند حيفه ومحمد وعبد الله يوسف يعيد هاوليس  
 على التيمم اذا لم يغلب عليه ان يقر به ماء ان يطلب الماء فان غلب عليه  
 ان هناك ماء لم يجز له التيمم حتى يطلبه وان كان مع رفيقه ماء طلبه  
 منه قبل ان يتيمم فان منعه منه تيمم وصل باب المسبح على  
 الخفين المسبح على الخفين جائز بالسنة من كل حدث وجوب للوضوء  
 اذا لبسها على طهارة كاملة ثم احدث فان كان مقيما مسجدا وليلة

ذكره ثمان الفريمان ولا يستجاب  
 وشروطه ستة: النية والنية والنية  
 اصابع والاصابع والاصابع  
 الماء ودفعها عن اليد واليد  
 قوله عليه السلام في التيمم  
 عليه السلام في التيمم  
 جوهري في التيمم

والثاني قولهم <sup>١١</sup> <sup>١٢</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٩</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup>

وان كان مسافرا سبع ثلاثة ايام ولياليها وابتدأها عقيب <sup>١١</sup> <sup>١٢</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٩</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup>

والثاني قولهم <sup>١١</sup> <sup>١٢</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٩</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup>

فان كان مسافرا سبع ثلاثة ايام ولياليها وابتدأها عقيب <sup>١١</sup> <sup>١٢</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٩</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup>





جوهرة قتلته والدم الذي وان  
فمن الرحم يفسد بالولد الحيض ولا ينجس لان  
يخرج من الرحم بخلاف دم الاستحاضة  
التي تخرج من الرحم لانها من الرحم  
والكباب " عهه " كذا الممدوب و  
الوجبات ما دام الوقت باقيا " جوهرة  
١٠  
سها فخرج الوقت الخ هذا في الجواهر  
وقال ابو يوسف بطل بالداخل والخارج وكان  
بالداخل لا يشبه ما ذكره في التوضيح العذر وس  
بعد طالع الفجر طلعت الشمس انقضى وضوء  
بعد الثلثة لان الوقت قد خرج والى الزوال  
لا ينقضى لانه لم يدخل الوقت الى الزوال  
وكذا اذا توضا بعد طالع الشمس جاز ان  
يصل به الظهر ولا ينقص وضوءه بزال  
الشمس عند ابي حنيفة ومحمد ومهما اتممت  
لا ذلك ودخل وقت لا يخرج وقت و  
عند ابي يوسف وجوهه كذا الممدوب  
وقال الفاسي التبع بعد  
الان يخرج وقت فانه  
الان يخرج وقت فانه

[illegible]



فقولوا  
 اضلحوا واخلطوا  
 مستحب وقيل مستحب  
 وقيل مستحب على الاطلاق وهو الصواب  
 والقول الثاني جوهري  
 وفي بعض النسخ الاشارة  
 الى قولها اما عند من رحمه الله فلا  
 يجزئها الاشارة الى ان كان الجواز  
 قد اقيم بحسب الالتماس  
 فان اقل من هذا هو الجواز  
 كان اقل من هذا هو الجواز  
 لا يجزئها الاشارة الى ان كان الجواز  
 قد اقيم بحسب الالتماس  
 فان اقل من هذا هو الجواز  
 كان اقل من هذا هو الجواز

الا ان بقي من اثرها ما يشق ازالها فهو عفو والنسب غير قطعي  
 ان يغسل حتى يغلب على ظن الغسل انه قد طهر ولا يستنجاء سنة  
 تجزئ فيه الحجر والمدروما مقامهما بمسح حتى يتقبر وليس فيه  
 عد ومنهون وغسل بالماء افضل ان تجاوزت النجاسة من  
 لم يجز فيه الا بالنام والنام ولا يستنجى بمطر ولا بروت ولا بطحا  
 ولا بملح ولا بنعم ولا بقذرة ولا بناجر ولا بمسح ولا بعد كتبا  
 الصلوة باب مواقيت الصلوة اول وقت الفجر اطلع الفجر الثاني  
 وهو البياض المتعرض في الافق واخر وقتها لم تطلع الشمس و  
 اول وقت الظهر اذا زالت الشمس واخر وقتها عند ابي حنيفة اذا  
 صار ظل كل شيء مثليه سوى الزوال وقال صاحباه اذا صار  
 ظل كل شيء مثله سوى الزوال واول وقت العصر اخرج  
 وقت الظهر على لقولين واخر وقتها لم تغرب الشمس  
 واول وقت المغرب اذا غربت الشمس واخر وقتها لم  
 تغرب الشفق وهو البياض الذي في الافق بعد  
 الحمرة عند ابي حنيفة رحمة الله عليه وقال صاحباه هو

عن افعال اولاد كارتقارته يتلو فيها  
 من بعض جواهر قولهم في الزوال  
 في الافق فان قيل هو البياض الذي  
 في الافق اسم اطل بعد الزوال سمي  
 من جهة الغرب الى جهة الشرق  
 يقال لما قبل الزوال في زمانا يقال  
 وقد يسمى ما بعد الزوال في زمانا  
 قال صاحباه ما قبل صلباه وهو  
 في العصر في هذا الوقت وله قوله  
 ابدوا بالظهر فان شئت الم من  
 هذا وهو قولهم ما اورد في  
 قال لا ما لا يطاوي ويبرأ من  
 الا كما وهو الماخوذ به في البرهان  
 الا كما وان جبريل وهو نفس في  
 الاظهر بان جبريل هو نفس في  
 الفضي عليه السلام انما هو مذهب  
 الفضي وهو البياض الذي في  
 قولهم وهو البياض الذي في  
 ابن بكر الصديق وقتنا الفجر وهو  
 قولهم وقال صاحباه هو البياض  
 قولهم على كونه وجهه الاصغر  
 مذهب على كونه وجهه الاصغر  
 عن ابي حنيفة وقولهم ما اورد في  
 التفسير من اهل اللغة قوله  
 وقال صاحباه هو البياض الذي في  
 الحصة عند ما اورد في

"آية" كخج  
 مدار يقتضين  
 اول  
 غير ما كان مع الامام  
 كما في نسخة الجاهل  
 في نسخة الجاهل  
 في نسخة الجاهل  
 في نسخة الجاهل







فان علمنا ان خطا بعد ما صلى فلا اعادة عليه وان علم ذلك  
 في الصلاة استلزاما الى القبلة وبني عليها باب صفة الصلوة  
 الصلوة ستة التحريم والقبول والركوع والسجود والقعدة الاخيرة  
 مقدار التشهد والخروج من الصلوة يصنع المصلي فرض عند  
 ابي حنيفة مخرج وقال ليس بفرض وما زاد على ذلك فهو سنة فان  
 دخل المصلي في الصلوة كبر ورفع يديه مع التكبير حتى يجازي  
 ايهما فيه شحط في ذنبه فان قال بذلك من التكبير لله اجل الله  
 اعظم والرحمن اكبر اجراه عند ابي حنيفة ومحمد مخرج وقال ابو يونس  
 لا يجوز الا ان يقول الله اكبر والله الاكبر والله اكبر  
 ويعتمد بيده اليمنى على اليسرى ويضعها تحت السرة  
 ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى  
 جدك ولا اله غيرك ثم يستعين بالله من الشيطان الرجيم  
 يقول بسم الله الرحمن الرحيم ويسير ثم يقرأ فاتحة  
 وسورة معها او ثلث ايات قصارا واية طويلة مثل اية الكرسي  
 واية المائدة فاذا قال الامام ولا الضالين قلا مين ويقول

فان علمنا ان خطا بعد ما صلى فلا اعادة عليه وان علم ذلك  
 في الصلاة استلزاما الى القبلة وبني عليها باب صفة الصلوة  
 الصلوة ستة التحريم والقبول والركوع والسجود والقعدة الاخيرة  
 مقدار التشهد والخروج من الصلوة يصنع المصلي فرض عند  
 ابي حنيفة مخرج وقال ليس بفرض وما زاد على ذلك فهو سنة فان  
 دخل المصلي في الصلوة كبر ورفع يديه مع التكبير حتى يجازي  
 ايهما فيه شحط في ذنبه فان قال بذلك من التكبير لله اجل الله  
 اعظم والرحمن اكبر اجراه عند ابي حنيفة ومحمد مخرج وقال ابو يونس  
 لا يجوز الا ان يقول الله اكبر والله الاكبر والله اكبر  
 ويعتمد بيده اليمنى على اليسرى ويضعها تحت السرة  
 ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى  
 جدك ولا اله غيرك ثم يستعين بالله من الشيطان الرجيم  
 يقول بسم الله الرحمن الرحيم ويسير ثم يقرأ فاتحة  
 وسورة معها او ثلث ايات قصارا واية طويلة مثل اية الكرسي  
 واية المائدة فاذا قال الامام ولا الضالين قلا مين ويقول

فان علمنا ان خطا بعد ما صلى فلا اعادة عليه وان علم ذلك  
 في الصلاة استلزاما الى القبلة وبني عليها باب صفة الصلوة  
 الصلوة ستة التحريم والقبول والركوع والسجود والقعدة الاخيرة  
 مقدار التشهد والخروج من الصلوة يصنع المصلي فرض عند  
 ابي حنيفة مخرج وقال ليس بفرض وما زاد على ذلك فهو سنة فان  
 دخل المصلي في الصلوة كبر ورفع يديه مع التكبير حتى يجازي  
 ايهما فيه شحط في ذنبه فان قال بذلك من التكبير لله اجل الله  
 اعظم والرحمن اكبر اجراه عند ابي حنيفة ومحمد مخرج وقال ابو يونس  
 لا يجوز الا ان يقول الله اكبر والله الاكبر والله اكبر  
 ويعتمد بيده اليمنى على اليسرى ويضعها تحت السرة  
 ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى  
 جدك ولا اله غيرك ثم يستعين بالله من الشيطان الرجيم  
 يقول بسم الله الرحمن الرحيم ويسير ثم يقرأ فاتحة  
 وسورة معها او ثلث ايات قصارا واية طويلة مثل اية الكرسي  
 واية المائدة فاذا قال الامام ولا الضالين قلا مين ويقول

فان علمنا ان خطا بعد ما صلى فلا اعادة عليه وان علم ذلك  
 في الصلاة استلزاما الى القبلة وبني عليها باب صفة الصلوة  
 الصلوة ستة التحريم والقبول والركوع والسجود والقعدة الاخيرة  
 مقدار التشهد والخروج من الصلوة يصنع المصلي فرض عند  
 ابي حنيفة مخرج وقال ليس بفرض وما زاد على ذلك فهو سنة فان  
 دخل المصلي في الصلوة كبر ورفع يديه مع التكبير حتى يجازي  
 ايهما فيه شحط في ذنبه فان قال بذلك من التكبير لله اجل الله  
 اعظم والرحمن اكبر اجراه عند ابي حنيفة ومحمد مخرج وقال ابو يونس  
 لا يجوز الا ان يقول الله اكبر والله الاكبر والله اكبر  
 ويعتمد بيده اليمنى على اليسرى ويضعها تحت السرة  
 ثم يقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى  
 جدك ولا اله غيرك ثم يستعين بالله من الشيطان الرجيم  
 يقول بسم الله الرحمن الرحيم ويسير ثم يقرأ فاتحة  
 وسورة معها او ثلث ايات قصارا واية طويلة مثل اية الكرسي  
 واية المائدة فاذا قال الامام ولا الضالين قلا مين ويقول

ويعتقد فادوى ابو  
داود رضى عنه اذا قال صلى الله عليه  
وسلم غير المنسوب علم ولا الضاين  
قال امين ونخضع لافواه علماء الصلاة  
فيكون ذلك الحدك فيقتل في  
السلام اذا لم يكن العظيم ثلاثا  
كوجه سبحانه ربي العظيم  
وذلك ان الله من جهه لا هذا عند  
الامام رضى الله عنه فيقول بنفسه ما  
ابو جعفر رضى الله عنه فيقول  
روى ابو هريرة رضى الله عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين الذكر  
ولم يقل صلى الله عليه وسلم انما قال الامام  
مع الله من جهه فقولوا ربنا لا  
هذه فتنة فاحذروها في الدين  
المع التمس

روى ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان جميع بين  
 له قوله صلى الله عليه وسلم ان جميع بين  
 سمع الله من جميع فقوله صلى الله عليه وسلم ان جميع بين  
 هذه فتدبرها تأتيا في الشريعة فهذا لا ياتي  
 الموت التام عندنا في الشريعة فهذا لا ياتي  
 الله " هداية قوله صلى الله عليه وسلم ان جميع بين  
 الخ ويدا هذه اذ ينسب لان آخر الركعة في  
 باولها كما جعل راسه بين يديه في قول  
 الركعة عند التخمير فكذلك في آخرها كذلك  
 النهاية ١٢٠ جوهرية في قوله صلى الله عليه وسلم ان جميع بين  
 بغير من فتدبره لان كان عليه السلام في سجدة  
 خلف بغيره في سجدة لان كان عليه السلام في سجدة  
 لم يزل في سجدة لان كان عليه السلام في سجدة  
 قوله صلى الله عليه وسلم ان جميع بين  
 لقوله عليه الصلاة والسلام واذكرا ذاك الامر  
 ١٤  
 اذا سجدت فليقل في سجدة  
 سبحان ربنا الاعلى لنا وذلك ادناه  
 قوله صلى الله عليه وسلم ان جميع بين  
 والسلام في حديثنا الاعلى في قوله صلى الله عليه وسلم ان جميع بين  
 والسلام في حديثنا الاعلى في قوله صلى الله عليه وسلم ان جميع بين  
 حتى تستوي بالاسماء هداية في قوله صلى الله عليه وسلم ان جميع بين  
 ولا يقرأ في الحديث الاعلى في قوله صلى الله عليه وسلم ان جميع بين  
 كان يقرأ في الحديث الاعلى في قوله صلى الله عليه وسلم ان جميع بين  
 وما روي الشافعي في حديثنا الاعلى في قوله صلى الله عليه وسلم ان جميع بين  
 هداية قوله صلى الله عليه وسلم ان جميع بين  
 سجدة في سجدة والسلام لا يرفع في الصلوة  
 قوله عليه الصلاة والسلام واذكرا ذاك الامر  
 الان سبع مواطن في سجدة وعبد الصفا  
 لا يقرأ في سجدة والسلام لا يرفع في الصلوة  
 الحمد استلام الحمد وعبد الصفا  
 المروءة واحد نظر في سجدة  
 المروءة واحد نظر في سجدة

المؤمن آمين ايضاً وينحني ونها ثم يكبر ويركع ويعتمد بيده على  
الارض والقدمين وجهان والشد من خلفا من راح  
ركبتيه ويفج بين اصابعه ويبسط ظهره ولا يرفع راسه  
ولا ينكسه ويقول في الركوع سبحان ربّي العظيم ثلاثاً  
ادناه ثم يرفع راسه ويقول سمع الله من حمده ويقول المؤمن  
للك الحمد فاذا استوى قائماً كبر وسجد ويعتمد بيده على  
الارض ووضع وجهه بين كفيه وسجد على انفه وجهته  
فان اقتصر على حدهما عند بعينه فريح وقال لا يجوز الاقتصار  
على لائف الا من عذر وان سجد على كور عمله او فاضل ثوبه  
جاء ولكن يكبره ويبدئ ضبعين عن جنبه ويجافي بطنه عن  
فخذيه ويوجه اصابع رجليه نحو القبلة ويقول في سجوده  
سبحان ربّي الاعلى ثلاثاً وذلك ادناه ثم يرفع راسه يكبر  
يجلس فافطمان فاعداً كبر وسجد فاذا اطمان ساجداً كبر واستوى  
قائماً على صدور قدميه ولا يقعد ولا يعتمد بيده على الارض  
يفعل في الركعة الثانية مثل ما فعل في الركعة الاولى الا انه لا يفتح  
لابتعد ولا يرفع يديه الا في التكبيرة الاولى فاذا رفع راسه من

اضا في الحديث "لا في الكتاب"  
 فان كان في الحديث  
 لا في الحديث قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم برفع يده  
 بين يديه الصلوات ثم  
 الريق وروى الترمذي  
 حديثا في هذا الباب عن ابن  
 مسعود السجدي









ولا يفتي بيننا وشمالا ولا يقع كقعاء الكلب لا يرد السلام بلسنا  
ولا يدين ولا يبرسه ولا يترجع الأمن عن ر ولا ياكل ولا يشرب فان  
سبقه الحد في الصلوات انصرف فان كان اما استخلف وتوضأ  
وبنى على صلوته مالم يتكلم والاستيناف في فضل وانما فاختلم  
او جن او غمي عليه او قهر سنانا في الصلوة والوضوء جميعا ان تكلم  
فصلوته ناسيا او عاملا بطلت صلوته وان سبقه الحد بعد  
التشهد توضحا وسلم فان تعذر الحد في هذا الحالتين وتكلم او عمل  
عملا ينافي الصلوة فقد تمت صلوته وان راي التيميم الماء في خلال  
صلوته وقد عمل استعماله بطلت صلوته وان رآه بعد ما قعد  
قديرا للتشهد وكان ماسما على الخفين فافقت ماله مسحا وكا  
صاحب العذر فانقطع عذر او خلع خفيه لم يخلو وكان لا يفتي في  
السجود او كان عريانا فوجد ثوبا او موميا فقد روي الركوع والسجود  
او تدكر ان عليه صلوة قبل هذا او حدث الامام القاري  
فاستخلف اماما اميا او طلعت الشمس في صلوة الفجر او دخل  
وقت العصر في صلوة الجمعة وكان ماسما على الجبهة فسقطت

علمه وقصده والفتنة فيسبغ  
على صليبي او عظم فيسبغ  
الحديث فانه لا يفتي على الصحيح  
هكذا في قوله بطلت في السجود لا يفتي  
عشر عشرة وقال مساجدة تمت ورجحه  
الكامل وفي الشرب نيل اليم والظاهر قطعا  
بالفتنة في الاثني عشرية  
استخلف اي جاز لمذلك ولو في سجدة  
باشا رة فاجزى الخراب ولو بسجدة واحدة  
يا صبح بقاء ركعتين او ركعتين و  
يصبح يد على ركعتين على ترار الركوع و  
على ركعتين على ركعتين على ركعتين و  
قوله فوجد ثوبا يباح في الصلاة  
ومثله لو صلى بخاتمة فوجد ما ينهها  
دور فوجد ثوبا بالملك والا باحدة  
فوجد الخلف النقد وهو في التيميم  
فوجد في الوقت ستة ويحيى في حين  
كانت في الوقت ستة ويحيى في حين  
التيميم ولا يخلو ان الصلاة  
او حدثت الامام الخ و قيل ان الصلاة  
تصح في هذه المسئلة اجما لان  
الاستخلاف عمل كثير وقيل انفسد  
لا عمل غير ففسد

اميا الخ وتقديم القاري  
اميا مطلقا وقيل لا  
فساد لو كان استخلافا  
وهو لا يخلو بالاجماع كما في  
لان عمل كثير  
قوله

باب قضاء ما يملك ولا يملك  
وما يتعلق به وهو الأصل في شيء في نفسه  
القضاء وهو خلاف الأصل عبارة عن تسليم  
نفس الواجب وإنما قال قضاء الفوائت ولو قيل  
الواجب والمركوك لا لأن الأصل من حال السلم  
أن لا يترك الأصل بل يقع ما عتسار  
فقلت أو نعم أو نسيان وإنما ذكر الفوائت  
لأن الواجب قال في الحج باب الفائت  
وقد علم في الترتيب بين الفوائت وفيها الوقت  
فلا يستحق ونسقط فذكر أشياء متعلق الوقت  
والنساء ونحو صلوات مراده أن نصيب الفوائت  
على سائر صلوات فذكر ما لا يملك  
السابعة فأنه جعل ما لا يملك  
القضاء لا يملك

[illegible]

ووضع الإمام  
ووهبنا له اسحق ويعقوب  
فأعطاهما ما أحببنا  
ليس من فرض ولا واجب ولا  
مستوفى وكل ما قلناه مستوفى  
كل سنتين أو ثلاث سنين على  
الملك أو على من يملكه  
بما أحببنا من غير  
مصلحة ولا كراهة  
من غير أن يملكه







فكر

من لم يشك في صلوة قط بعد بلوغه  
عشر من الخلق  
فكان ذلك الحاشك عادة له وقيل  
من لم يكن ذلك الحاشك عادة له وقيل

المريض من اضافة  
الاولى من محال  
كوصلى

[illegible]

وفاقتلخر بطل  
در غنثار

قوله  
يا أيها الناس اتقوا الله  
عليه فكلنا أرواحه فنه

**قوله على المريض**

**قلمبر علی المرتضیٰ القیام**

قوله جاوز الاموال

قوله يا جازي الاول اصح وافضل على  
الحق ٢ وذاجب اى الاستثناء  
احب من الاضحاى عندنا ٣

۲۴

توقفت

قوله  
اخبرت الصلوة الخ اي ان تغفل الايام  
ياخبرت الصلوة ولا يسقط عنه  
في الغفلة ما ذكره  
لغة

وذكر في الخلاصة بالترتيب  
المشخصي انه يستفاد  
من اللفظ

بالكرام  
وذكر في الخلاصة  
الامام السرخسي انه يستقر الصلوات  
برجدي وفي السرد المختار سقط  
فيروان كان يفهم من ظاهر  
نحوي كما في الطهيد

القضاء على  
الرواية وعليه  
العقل لا ينفك

القضاء على  
الرواية وعليه الفهم  
لان مجرد العقل لا يكفي لتوضيح  
الخطاب ولا يفيد في ظاهر الرواية  
تتبع ما تراه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فلم يدرك ثلاثا صلى ما رُبِعًا فان كان ذلك الشك ولا طرفة  
استأنفت الصلوة وان كان الشك يمرض له كثير اني على غالب ظنه  
ان كان له ظن وان لم يكن له ظن على اليقين باب صلوة المريض  
اذا تعذر على المريض القيام صلى قاعدا يركع ويسجد فان لم يستطع  
الركوع والسجود يومئذ <sup>برأسه</sup> وجعل السجود اخفض من الركوع ولا يرفع  
الى وجهه شيئا يسجد عليه فان لم يستطع القعود استلقى على ظهره  
وجعل رجليه الى القبلة واوى برأسه فان اضطجع على جنبه وجهه  
الى القبلة واوى برأسه <sup>بالتسليم</sup> فان لم يستطع الا يمام برأسه نحو  
الصلوة ولا يومئذ <sup>بالتسليم</sup> ولا يجايبه ولا يقلبه فان قد على  
القيام ولم يقدر على الركوع والسجود لم يلزمه القيام وجاز له <sup>بالتسليم</sup>  
قاعدا يومئذ يما عند ابي حنيفة رح فان صلى الصحيح بعض صلواته  
قائما ثم حدث به مرض اتها قاعدا بالركوع والسجود او يومئذ يما ان لم  
يستطع الركوع والسجود ومستلقيا ان لم يستطع القعود ومن صلى  
قاعدا للمرض ركوع وسجود ثم <sup>بالتسليم</sup> بنى على صلواته قاعدا ابي حنيفة والى <sup>بالتسليم</sup>  
وقال محمد استأنفت الصلوة فان صلى بعض صلواته بالايستاء

مکملہ فیہم ۱۲ بروجندی  
تخلیج عند الجہینۃ والجمہ  
یوسف الخانی لان اصلہما  
بالقاعد وعند محمد  
برجندی شرح مختصر  
وقایہ



[illegible]

ومن اراد السجود كبر ولم يرفع يديه ثم سجد وكبر ورفع رأسه  
تشهد عليه الاسلام بالصلوة المسفرة الذي يتخير  
لاحكام وهو ان يقصد الانشاء موضعاً بينه وبين مقصده  
مسبوقاً بثلاثة ايام ولياليها بسيرة لابل ومشى الاقدام ولا يعتبر  
في ذلك بالسيرة في الماء وفرض المسفرة عندنا في كل صلوة رباعية  
ركعتان ولا يجوز له الزيادة عليه فان صلى اربعاً وقد قعد  
في الثانية قد والتشهد اجزأته ركعتان عن فرضه وكانت  
الآخران له نافلتان لم يقعد في الثانية مقلداً للتشهد  
وقام الى الثالثة وقيدها بالسجدة بطلت فرضه وتحولت  
صلوته زفلاً وكان عليهن ان يضم اليها ركعة اخرى ومن  
خرج مسافراً صلى كعتين اذا فارق بيوت المصرو ولا يزال على  
حكم السفر حتى ينوي الإقامة في بلد خمس عشرة يوماً  
فصاعداً فيلزمه الاتمام فان نوى الإقامة اقل من ذلك لم  
يتم وان دخل بلداً ولم ينوي الإقامة فيه خمس عشرة يوماً  
وانما يقول غداً الخج او بعد غد الخج حتى اقام على ذلك سنين

[illegible]

















وتشهد على الصلوة ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 رواه ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال واذا استقمتم  
 الخفي على الصلوة التي قلنا وادبو يوسف وان امكن في هذا  
 وقال ابو يوسف لو كان في صلوة الخوف مشركا بغيره  
 في زماننا وهو صحيح عليه السلام ان الله تعالى شرا  
 وقال ابو يوسف لو كان في صلوة الخوف مشركا بغيره  
 في زماننا وهو صحيح عليه السلام ان الله تعالى شرا  
 وقال ابو يوسف لو كان في صلوة الخوف مشركا بغيره  
 في زماننا وهو صحيح عليه السلام ان الله تعالى شرا

الى وجه العدو وجاءت تلك الطائفة فيصلونهم ركعة و  
 سجدتين ويتشهد ويسلم ولم يسلموا معه ولكن يذهبون الى  
 وجه العدو وجاءت الطائفة الاولى فيصلون وحدا  
 ركعة وسجدتين بغير قراءة وتشهدوا وسلموا ومضوا الى  
 وجه العدو وجاءت تلك الطائفة الاخرى فصلوا  
 ركعة وسجدتين بقراءة وتشهدوا وسلموا فان كان  
 الامام مقبلا صلى بالطائفة الاولى ركعتين وبالثانية  
 ركعتين ويصلي بالطائفة من المغرب ركعتين وبالثانية  
 ركعة واحدة ولا يقاتلون في حال الصلوة فان فعلوا ذلك  
 بطلت صلواتهم وان اشتد الخوف صلوا ركبا واحدا  
 يومون بالركوع والتسجود الى اي جهة قدموا واذا لم  
 يقدر على التوجه الى القبلة باب الجنازة اذا احتضر  
 الرجل الموت وجهه الى القبلة على شقه الايمن ولقن  
 بالشهادتين فاذا مات شد والحياه وغضوا عينيه فاذا  
 ارادوا غسله وضعوه على سريرته وجعلوا على عوراته

الجنازة الخ من باب اضافة الشيء الى سببه  
 اذا الوجوب بحضور الجنازة والجهل اسم الميت وكبره اسم  
 جنازة وهو يقع الجنازة اسم الميت وكبره اسم  
 للنفس السري وهو يقع الجنازة اسم الميت وكبره اسم  
 قد يقضى الى الموت بان ينفذ من بيان الصلوة  
 فميت فزع او يقول لما دفع من بيان الصلوة في حال  
 في حال الحقيقة فميت في حال الحقيقة فميت في حال  
 الامات ١٢ جوهره قوله في حال الحقيقة فميت في حال  
 هو السنة حاز الاستلقاء على ظهره وقاداه  
 البهاون والعتاد في زماننا ١٢ در مختار  
 وقن بالشهادتين في قبلي قوبة الباشا المختار  
 الفخر والخلف في قبلي قوبة الباشا المختار  
 قبل فميت في حال الحقيقة فميت في حال الحقيقة فميت في حال  
 وان فعلوا لا يمان ولا يلقن بعد تعصده  
 فتوا موتا كالموت ان لا الله الا الله المستدر  
 الذي قرب من الموت ١٢ جوهره قوله في حال الحقيقة فميت في حال  
 فاذا مات فان قيل اذ مات مقتولا في حال الحقيقة فميت في حال  
 فيقال بعضهم حتى يلقن وقال بعضهم في حال الحقيقة فميت في حال  
 تقضى عليه الا في وتنطق عليه كالموت في حال الحقيقة فميت في حال  
 الاول اشهر لان الآثار وردت به فان قيل  
 هل يشل الطفل الرضيع فالجواب ان كل ذوق  
 رجع من بؤانه فانه يشل في القبر باجماع  
 اهل السنة لكنه يلقنه الملك قال بعضهم  
 لا يلقنه بل يلجمه الله حتى يجب كما لم عليه  
 عليه السلام في المهد ١٢ جوهره قوله في حال الحقيقة فميت في حال  
 وضعه على سريره الخ في نصب عنه ولا يلقن اذا  
 وضع على الا في ينطق بالظن والظن اذا  
 الوضع مستقلا عليهم ويستحق ان يكون القاسم  
 كيف يستوفى في حال الحقيقة فميت في حال الحقيقة فميت في حال  
 الوضع الذي في حال الحقيقة فميت في حال الحقيقة فميت في حال  
 او من يلقنه غسل آدم عليه السلام فميت في حال الحقيقة فميت في حال  
 الملكة غسلت آدم عليه السلام فميت في حال الحقيقة فميت في حال  
 لولده هذه سنة موتا كالموت في حال الحقيقة فميت في حال  
 الله صلى الله عليه وسلم غسله المسلمون في حال الحقيقة فميت في حال  
 حين مات ١٢ ج

[illegible]

خرقة ونزعوا عنه ثيابه ووضوه ولا يمسحوه ولا يستنشقوه  
وترى الى سبع فقط ١٢ دفعه  
ثم يفيضون الماء عليه ويحجرونه وترى يغسل الماء بالسدره او  
الحضن فان لم تكن فالماء القراح ويغسل براسه ولحيته بالخطمي  
ثم يصبغ على شقه الایسر فيغسل بالماء حتى يبرأ من الماء قد وصل  
الى ما يلي التحت منه ثم يصبغ على شقه الایمن فيغسل حتى ان الماء  
قد وصل الى ما يلي التحت منه ثم يجلس الفاسل ويسند اليه  
ويمسح بطنه مسحا قيفا فان خرج منه شيء غسله ولا يعيد  
غسله ثم ينشفر ثوب ويجعل الخوط على براسه ولحيته  
والكافور على مساجده والسنه ان يكفن الرجل في ثلثة  
اثواب ازار وقميص لفافة فان اقتصر على ثوبين يجاز فاذا  
ارادوا الف للفاقة ابتداوا بالجانب الایسر فلفوه عليه ثم  
بالایمن فان خافوا ان ينتشر الكفن عقدوه وتكفن المرأة في خمسة  
ازار وقميص وخمار وخرقة تربط بها ثدياها ولفافة فان اقتصر  
على ثلثة اثواب جاز ويكون الخمار فوق القميص تحت اللفافة و  
يجعل شعرها على صدرها ولا يبرج شعر الميت ولا لحيته

**الفاظ**  
اجبر بخورد اجبر عود شد رفت  
اجبر سوز ۱۲ سوزده یکم  
در عود سوز ۱۲ سوزده یکم  
پایه کسور بوی خوش نفاذ جا به پیرای  
مرد و جبران چیده باشد طاق



ويستحب تقديم المنيح ولو قبله ما لم يكن  
لغيره من التقديم والسultan لان التقديم  
لغيره واجب وهذا مستحب جوهري

قول

فان صلى المنيح على المنيح لان الفضل يتاخر بالاولى والتفضل  
بغيره المنيح على المنيح لان الفضل يتاخر بالاولى والتفضل  
بغيره المنيح على المنيح لان الفضل يتاخر بالاولى والتفضل

ولا يقصر ظهره ولا يقصر شعره ويحجر الا كفان قبل ان يدرج فيها  
لان هذا الاشياء للزينة والميت استغنى عن الزينة ١٢ درختار

وترا فاذا فرغوا عنه صلوا عليه واولى الناس بالصلوة على  
الميت السلطان ان حضر فان لم يحضر فتابه فان لم يحضر  
فيسحب تقديم امام المنيح ثم المنيح فان صلى عليه غير المنيح  
او السلطان اعاد المنيح فان صلى المنيح لم يحجر لاحد ان يصل  
بعده فان دفن ولم يصل عليه صلى على قبره الى ثلثة ايام ولو مات  
في السفينة في البحر فانه يغسل ويكفن ويصل عليه ويرعى في البحر  
والصلوة على الجنازة اربع تكبيرات ان يكبر تكبيرة للافتتاح  
ويحمد لله عقيدها وهو ان يقول سبحانك اللهم وبحمدك  
وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل ثناؤك ولا اله الاك  
ثم يكبر تكبيرة ثانية ويصل على النبي عليه الصلوة  
والسلام ثم يكبر الثالثة ويدعو فيها بالنفس والميت والمسلمين  
ثم يكبر الرابعة ويسلم ولا يصل على ميت في مسجد جماعة  
فاذا حملوه على سريره اخذوا بقوا ثم الاربع ويشقون به مسرعا  
لا يجيب فاذا بلغوا الى قبره يكره للناس ان يجلسوا

ويسلم بلا دعاء بعد الرابعة تسليتين بواو  
الميت مع القوم وليس الكمال الا بالاشكاشة  
بالتكبير ان يليه غيره  
العمل في زماننا على الجسد التسليم در  
عن ابي بكر بن جاهد ان الدعاء بعد صلوة  
الجنازة يكبره كذا في القنبر بجندى  
ولا يصل على الميت في مسجد جماعة اتفاقا  
اذا وضعت الجنازة فيه والتكبير بالجنازة  
لحقن على المسجد الذي يغسل فيه الجنازة  
واراد مسجد جماعة مسجد المنيح في الخط  
ان صلوة الجنازة في الجامع ايضا كرهه جندى

فاذا حملوا الخبير وردت السنة  
قال عليه السلام من تحمل جنازة بقواش  
الاربع غفر الله له مغفرة  
وعشرون مسرعا لا يجيب لقوله عليه  
السلام حملوا موتاكم فان ذلك خير  
باسم الله والشيء خلفها افضل عندنا قال  
الشافعي ما معها افضل وعلى من سبق الجنازة  
الصمت ويكره لهم دفع الصوت بالذكر  
والقراءة جوهري

قول

والصلوة عليه صفتها فرض كفاية بالجملة  
فيكفر منكرها لان ذكر الاجماع  
فتبرك الله منه وغسله وتجهيزه  
فاذا فرغ من كفايته ١٢ درختار



والأثر الثاني ان ياكل ويشرب او يتداوى او انتقل  
 بشئ من امور الاحياء ويبقى حيا حتى يمضي عليه وقت  
 صلوته كامل وهو يعقل وينقل من المعركة حيا ومن قتل في حد  
 لان تلك الصلوة تغير دينه في وقتها وذلك من احكام الاحياء ج  
 وقصاص غسل وصلى عليه ومن قتل من البغاة او قطاع  
 الطريق لم يغسل ولم يصل عليه باب الصلوة في الكعبة  
 الصلوة في الكعبة جائزة فرضها ونفلها فان صلى الإمام فيها  
 جماعة فجعل بعضهم ظهره الى ظهر الإمام جازت صلواتهم  
 ومن جعل منهم ظهره الى وجهه لم يجز صلواته وإذا صلى  
 الإمام في المسجد الحرام فتحلق الناس حول الكعبة وصلوا  
 بصلوة الإمام فمن كان منهم اقرب الى الكعبة من الإمام  
 جازت صلواته إذا لم يكن في جانب الإمام ومن صلى  
 على ظهر الكعبة جازت صلواته وان لم يكن امامه سترة  
 كتاب الزكوة واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم  
 إذا ملك نصابا كاملا تاما و حال عليه الحول وليس على  
 صبي ولا على مجنون ولا مكاتب زكوة لقوله عليه السلام

والأثر الثالث ان ياكل ويشرب او يتداوى او انتقل  
 بشئ من امور الاحياء ويبقى حيا حتى يمضي عليه وقت  
 صلوته كامل وهو يعقل وينقل من المعركة حيا ومن قتل في حد  
 لان تلك الصلوة تغير دينه في وقتها وذلك من احكام الاحياء ج  
 وقصاص غسل وصلى عليه ومن قتل من البغاة او قطاع  
 الطريق لم يغسل ولم يصل عليه باب الصلوة في الكعبة  
 الصلوة في الكعبة جائزة فرضها ونفلها فان صلى الإمام فيها  
 جماعة فجعل بعضهم ظهره الى ظهر الإمام جازت صلواتهم  
 ومن جعل منهم ظهره الى وجهه لم يجز صلواته وإذا صلى  
 الإمام في المسجد الحرام فتحلق الناس حول الكعبة وصلوا  
 بصلوة الإمام فمن كان منهم اقرب الى الكعبة من الإمام  
 جازت صلواته إذا لم يكن في جانب الإمام ومن صلى  
 على ظهر الكعبة جازت صلواته وان لم يكن امامه سترة  
 كتاب الزكوة واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم  
 إذا ملك نصابا كاملا تاما و حال عليه الحول وليس على  
 صبي ولا على مجنون ولا مكاتب زكوة لقوله عليه السلام

والأثر الثالث ان ياكل ويشرب او يتداوى او انتقل  
 بشئ من امور الاحياء ويبقى حيا حتى يمضي عليه وقت  
 صلوته كامل وهو يعقل وينقل من المعركة حيا ومن قتل في حد  
 لان تلك الصلوة تغير دينه في وقتها وذلك من احكام الاحياء ج  
 وقصاص غسل وصلى عليه ومن قتل من البغاة او قطاع  
 الطريق لم يغسل ولم يصل عليه باب الصلوة في الكعبة  
 الصلوة في الكعبة جائزة فرضها ونفلها فان صلى الإمام فيها  
 جماعة فجعل بعضهم ظهره الى ظهر الإمام جازت صلواتهم  
 ومن جعل منهم ظهره الى وجهه لم يجز صلواته وإذا صلى  
 الإمام في المسجد الحرام فتحلق الناس حول الكعبة وصلوا  
 بصلوة الإمام فمن كان منهم اقرب الى الكعبة من الإمام  
 جازت صلواته إذا لم يكن في جانب الإمام ومن صلى  
 على ظهر الكعبة جازت صلواته وان لم يكن امامه سترة  
 كتاب الزكوة واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم  
 إذا ملك نصابا كاملا تاما و حال عليه الحول وليس على  
 صبي ولا على مجنون ولا مكاتب زكوة لقوله عليه السلام

الأثر الثالث ان ياكل ويشرب او يتداوى او انتقل  
 بشئ من امور الاحياء ويبقى حيا حتى يمضي عليه وقت  
 صلوته كامل وهو يعقل وينقل من المعركة حيا ومن قتل في حد  
 لان تلك الصلوة تغير دينه في وقتها وذلك من احكام الاحياء ج  
 وقصاص غسل وصلى عليه ومن قتل من البغاة او قطاع  
 الطريق لم يغسل ولم يصل عليه باب الصلوة في الكعبة  
 الصلوة في الكعبة جائزة فرضها ونفلها فان صلى الإمام فيها  
 جماعة فجعل بعضهم ظهره الى ظهر الإمام جازت صلواتهم  
 ومن جعل منهم ظهره الى وجهه لم يجز صلواته وإذا صلى  
 الإمام في المسجد الحرام فتحلق الناس حول الكعبة وصلوا  
 بصلوة الإمام فمن كان منهم اقرب الى الكعبة من الإمام  
 جازت صلواته إذا لم يكن في جانب الإمام ومن صلى  
 على ظهر الكعبة جازت صلواته وان لم يكن امامه سترة  
 كتاب الزكوة واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم  
 إذا ملك نصابا كاملا تاما و حال عليه الحول وليس على  
 صبي ولا على مجنون ولا مكاتب زكوة لقوله عليه السلام

قولهم <sup>ومن كان له عليه دين يحيط بماله الخ</sup>  
 لان ملكه فيه ناقص لاستحقاقه بالدين و  
 لان مشغول بمعالجة الاصلية فاعتبر معدوما  
 اكلاء المستحق للعطش جوهره  
 قولهم <sup>وليس في دور السكف وثياب البدن الخ لانها مشغولة</sup>  
 بمعالجة الغنمية لان لا بد له من دار سكنها وثياب  
 لانها مشغولة بمعالجة الاصلية فاعتبر معدوما  
 قولهم <sup>باب صدقة الابل</sup>  
 من لفظه فقوم ونساء وسميت ابلا لانها  
 تنول على اخذها قديم النفع زكوة المواشي  
 على النعدين لان شريعته الزكوة اولها كانت  
 من العرب وهم اصحاب المواشي وقدم الابل  
 على البقر لان العرب كثيرة الاشتغال بالابل  
 اكثر من اشتغال البقر  
 قولهم <sup>ليس في اقل من خمسة زود الخ الزيد قائل</sup>  
 من ثلثة من الابل الى عشرة فلا تستعملها  
 ههنا في الواحد على غير استعمالها  
 في قوله تعالى تسعة رهط يصدون  
 غايه يقال من خمس زود بالاضافة كان  
 قوله تعالى تسعة رهط جوهره

للمكاتب عبد ما بقى عليه درهم ومن كان عليه دين يحيط بماله  
 فلا زكوة عليه وان كان ماله اكثر من الدين زكوا الفاضل  
 اذا بلغ نصابا كاملا وليس في دور السكف وثياب  
 البدن واثاث المنزل ودواب الركوب وعبيد الخدمة  
 وسلاح الاستعمال زكوة ولا يجوز اداء الزكوة الابنية مقدار  
 الاداء او بينة مقارنة للغزل مقدار الواجب من تصدق  
 بجميع ماله ولا ينوي الزكوة سقط فرضها عنه وان تصدق  
 ببعض ماله لا يسقط الانقضاء باب صدقة الابل  
 ليس في اقل من خمسة زود من الابل صدقة فاذا بلغت خمسا  
 سائمة وحال عليها الحول ففيها شاة الى تسع فاذا كانت  
 عشرة ففيها شاتان الى اربع عشرة فاذا زادت واحدة  
 ففيها ثلث شياه الى تسع عشرة فاذا كانت عشرين ففيها  
 اربع شياه الى اربع وعشرين فاذا كانت خمسا وعشرين  
 ففيها بنت مخاض الى خمس وثلاثين فاذا كانت ستا وثلاثين  
 ففيها بنت لبون الى خمس واربعين فاذا كانت ستا واربعين

قولهم <sup>باب صدقة الابل</sup>  
 من لفظه فقوم ونساء وسميت ابلا لانها  
 تنول على اخذها قديم النفع زكوة المواشي  
 على النعدين لان شريعته الزكوة اولها كانت  
 من العرب وهم اصحاب المواشي وقدم الابل  
 على البقر لان العرب كثيرة الاشتغال بالابل  
 اكثر من اشتغال البقر  
 قولهم <sup>ليس في اقل من خمسة زود الخ الزيد قائل</sup>  
 من ثلثة من الابل الى عشرة فلا تستعملها  
 ههنا في الواحد على غير استعمالها  
 في قوله تعالى تسعة رهط يصدون  
 غايه يقال من خمس زود بالاضافة كان  
 قوله تعالى تسعة رهط جوهره

قولهم <sup>باب صدقة الابل</sup>  
 من لفظه فقوم ونساء وسميت ابلا لانها  
 تنول على اخذها قديم النفع زكوة المواشي  
 على النعدين لان شريعته الزكوة اولها كانت  
 من العرب وهم اصحاب المواشي وقدم الابل  
 على البقر لان العرب كثيرة الاشتغال بالابل  
 اكثر من اشتغال البقر  
 قولهم <sup>ليس في اقل من خمسة زود الخ الزيد قائل</sup>  
 من ثلثة من الابل الى عشرة فلا تستعملها  
 ههنا في الواحد على غير استعمالها  
 في قوله تعالى تسعة رهط يصدون  
 غايه يقال من خمس زود بالاضافة كان  
 قوله تعالى تسعة رهط جوهره

اللغات  
 زود بالفتح رزق وجماعت حذشته  
 زود بالضم زود بالبيت باسي ما بين  
 زود بالضم زود بالبيت باسي ما بين  
 زود بالضم زود بالبيت باسي ما بين

فيها  
 فيها  
 فيها



والنجاة  
قول  
باب صدقة البقر الخ قد سماها  
على الغنم لان بالبقر يحصل مصلحة  
الزراعة والخصم والغنم لا يحصل بها  
الا اللحم ومناسبتها للابلين حيث  
الضخامة والقيمة حتى ان اسم  
البدنة يتماها ١٦ ج البقرين القدر  
بالساكن وهو الشق سمي لانها يشير  
يشق الارض كالشور لانه يفسد في  
الارض ويفسد ده بقره في  
النار للوحدة ١٢ درختان

۳۹

## فائزہ

جمع  
 بالتقریک الخ انمیش  
 بسال دوم در آمده باشد  
 و سال سوم از کاو  
 و سال پنجم  
 شش دور  
 آمده باشد  
 ۱۲

اللغات  
بالمعنى

تصدقہ فاذا  
مولفہا تبع

حق بالکسر شتر بسال جهادم درآمده  
حقه مؤنت آن بخشی شتر قوی دراز گرد  
متولد از عربی و عجمی منسوب است بسوی  
بخت نصر بختیبه مؤنت آن و عربی  
بالض جمع عرب بالکسر ایسان تازی  
گرای شتر از وائل که یک یعنی شتر  
گرای بجمع گوسال بقیعه مؤنت  
یکسال و منه منتهی الحارث

قوله  
والجواميس والبقر سواء الخ يعقوب الزكاة  
وجواز الاضحية واعتبار الزكاة ما في الايمان اذا  
حلف لا يا كل لحم البقر لم يحنث بالجواميس لعدم  
الصف " جوهر نيرة

قوله

باب الغنم قدم الغنم على الخيل اكثر من ذكركم زكاة  
الغنم متفقاً فيها اثر الغنم يقع على الذكر ولا يثبت  
" جوهر

قوله

ليس في اقل من اربعين صدقة اقل من  
التي يجب فيه الزكاة لشيء ضاعدا  
وهو الذي ان عليه حوائجها  
ومادون حلال لا شيء  
فيها وعند لا شيء  
يجب فيها الزكاة  
جوهر نيرة

٤٠

او تبعة الى اربعين وفي اربعين مسن او مسنة فاذا زاد  
هذا الامر رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ بن ابي  
على الاربعين ففي الزيادة تجب بقدر ذلك الى ستين  
عند ابي حنيفة ربع ففي الواحدة الزائدة ربع عشر مسنة وفي  
اثنين نصف عشر مسنة وفي الثلث ثلثة ارباع عشر مسنة  
وقالا لا شيء في الزيادة حتى يبلغ ستين فيكون فيها بتبعين  
او تبعتان فاذا زاد ففي كل ثلثين تباع او تبعة وفي كل اربعين  
مسن او مسنة والجواميس والبقر سواء با بصدقة الغنم  
ليس في اقل من اربعين شاة صدقة فان كانت اربعين سائمة  
وحال عليها الحول ففيها شاة الى مائة وعشرين فاذا زادت  
واحدة ففيها شاتان الى مائتين فاذا زادت واحدة ففيها  
ثلث شياه الى ثلثمائة وتسع وتسعين فاذا بلغت اربع  
مائة ففيها اربع شياه ثم في كل مائة شاة والضأن و  
المعز فيه سواء باب زكاة الخيل اذا كان الخيل سائمة  
ذكورا واناثا وحال عليها الحول فصاحبها بالخيار ان شاء  
اعطاه من كل فرس دينار او انشاء قومها واعطاه من كل

قوله

والضأن والمعز فيه سواء يعقوب في وجه  
الزكاة واعتبارها بالماء وجواز الاضحية  
اما لو حلف لا يا كل لحم البقر لم يحنث  
جوهر نيرة

قوله

فصاحبها بالخيار احتل بهذا عن قول  
الطحاوي فانه يقول الخيل الى العامل  
الاول اطلع من ارجع ان يدفع عن كل  
افرس العرب فغير بين ان يدفع عن كل  
دينار وربعين ان كانت من افراس فقط  
ما تبيد من خمسة وان كانت من افراس  
او ان تاف فقط فمما تان افراس فقط  
الوجه

اللغات

الشاة كرس نذر خان ميش خلاف  
ما عند ما عند واحد المعز اسبان منتهى  
ما عند ما عند واحد المعز اسبان منتهى  
ما عند ما عند واحد المعز اسبان منتهى

قوله في قوله  
 صورة المسئلة هكذا فانها اذا هلك  
 ثلثين من الابواب والواجب ان يمسك  
 هون خمس وعشرين وهو بنت مخاض ثمان  
 عشرة بعد الحمل كان الواجب على امه ان تخرج  
 وقاية قول الله واذا هلك المالك بعد  
 وجب الزينة آه قيد بالهلاك لان الاستحالة  
 لا يسقطها لان الزكاة تجب عليه بعد الحول  
 هو يسكنها على طريق العادة فاذا استهلكها  
 ضمنها كونه بغير العادة فاذا استهلكها  
 زكاة الفضة قد علموا ان هذا الزكاة  
 فباين الناس ثم الفضة يتناولها الزكاة  
 لغيره وبه الورق والوهم يخصه لغيره  
 قول الله في قوله  
 فتمت ١١ در معنى بغير الوزن في  
 الاجام فلا يحسنها  
 في بغير

ليس يمدون خمس اواق صدقة و  
الاوقية اربعون درهما  
حديثه  
قوله و ليس في الاقله للقوام  
وزنه مائه وخمسون وقيمة مائتان درهما  
العدد والقيمة حتى لو كان له  
النصاب للوجوب وجوبا

فان كان مائتي درهم او اكثر عليه السلام كتب الى معاذ بن ابي حمزة  
 درهم خمسة دراهم ومن كل عشرين مثقالا من ذهب  
 من نية التجارة كما في العرض **قوله** في الزيادة بقدرها  
 يوسف ومحمد رحم الله عليهما حديث معاذ بن ابي حمزة  
 حديث علي بن ابي حمزة عن ابي حمزة عن ابي حمزة  
 حنفية قوله عليه السلام حديث معاذ بن ابي حمزة  
 لا تأخذ من الكسور شيئا **قوله** في الزيادة بقدرها  
 ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى امرأتين  
 ان ديوان زكوة مسواران من ذهب فقال  
 ان يسوركما الله بسوارين من نار فحجتم  
 قالن لا قال فاد يا زكوة فها **قوله** في الزيادة بقدرها  
 جوهرة **قوله** في الزيادة بقدرها  
 بكسر الراء وهو المضروب **قوله** في الزيادة بقدرها  
 ان كان التوقيف بالدرهم وان كان بالدينار  
 التجارة بالدرهم وان كان بالدينار  
 انفع فومت بها شرح وقاية **قوله** في الزيادة بقدرها

فان كان مائتي درهم وحال عليها الحول ففيها خمسة دراهم ولا شيء  
 في الزيادة حتى تبلغ اربعين درهما ولا تجب الزيادة بقدرها  
 وان كان الغالب عليها الغش فهو في حكم السلعة فليس ان  
 يبلغ قيمتها نصا بآب كوة الذهب ليس فيما دون  
 عشرين مثقالا من الذهب صدقة فاذا كانت عشرين  
 مثقالا وحال عليها الحول ففيه نصف مثقال ففي كل ربعة مثقال  
 قيراطان وليس فيما دون اربع مثاقيل صدقة عند ابي  
 حنيفة رحمه الله وعندهما في الزيادة بقدرها وفي تبر الذهب  
 الفضة وجليها واوانيها زكوة عندنا بآب كوة العروض الزكوة  
 واجبة في كل عرض للتجارة من اي شيء كان بعد ان بلغ نصا بان  
 الورق او الذهب يقوم بما هو الا نفع للفقراء وقال ابو يوسف  
 يقوم بما اشتراه به فان اشتراه بغير الثمن يقوم بالنقد الغالب  
 في المصر قال محمد بن غالب للنقد في المصر على كل حال وان كان  
 النصاب كاملا في طرفي الحول فقصاصه فيما بين ذلك لا يسقط  
 الزكوة ويضم قيمة العروض الى الذهب والفضة

**قوله** في الزيادة بقدرها  
 في المصر على كل حال سواء  
 اشتري بها باحد النقدين او بغيره  
 والخلاف فيها اذا كانت تبلغ بحد  
 النقدين نصا با ما اذا بلغت بحد  
 قوما ما بالبالغ اجاعا **قوله** في الزيادة بقدرها

٢٢  
**الخلاف**  
 في المصر على كل حال سواء  
 اشتري بها باحد النقدين او بغيره  
 والخلاف فيها اذا كانت تبلغ بحد  
 النقدين نصا با ما اذا بلغت بحد  
 قوما ما بالبالغ اجاعا **قوله** في الزيادة بقدرها

فان كان مائتي درهم او اكثر عليه السلام كتب الى معاذ بن ابي حمزة درهم خمسة دراهم ومن كل عشرين مثقالا من ذهب



قوله

ويضم الذهبا إلى الفضة بالقيمة عند  
واما عند ما يفضى الذهب  
الى حنيفة رح الخ وحكي لو كان له عشرة دنانير  
ورهما فبقيتها عشرة دنانير يجب عليه ان يعطى  
واما اذا كان له عشرة دنانير فبقيتها عشرة دنانير  
فبقيتها عشرة دنانير يجب عليه ان يعطى  
واما اذا كان له عشرة دنانير فبقيتها عشرة دنانير  
فبقيتها عشرة دنانير يجب عليه ان يعطى

ويضم الذهبا إلى الفضة بالقيمة عند أبي حنيفة رح وقال بالاجزاء  
باب زكاة الزروع والثمار قال ابو حنيفة رح  
في قليل ما اخرجت الارض وكثيره وجبا العشر سواء سقى  
سيحا وسقى السماء الا الحطب والقصب والحشيش وما  
سقى بغرب او دالية او سانية ففيه نصف العشر قال لا يجب  
العشر الا فيما له ثمرة باقية ويشترط ان يبلغ خمسة اوسق و  
الوسق ستون صاعا بصاع النبي عليه السلام وليس في الخضروات  
ثبوتهما وقال ابو يوسف فيما لا يوسق كالزعفران والسكر  
والقطن يجب العشر ان بلغت قيمته خمسة اوسق من ادنى ما يدخل  
تحت الوسق من الجبوب وقال محمد رح ان بلغت خمسة امثال من  
اعلى ما يقدر به نوعه ففي القطن الاجزاء في الزعفران الاثمان وفي  
العسل اذا اخذ من الارض العشر عشر ثمرة عند أبي حنيفة يجب العشر في  
قليل وكثير وعند ابي يوسف لا شيء فيه حتى يبلغ عشرة اوقاق وعند محمد  
افراق كل فرق ستة وتثلثون رطلا فجلمة تسعون منا وليس للحاج  
من الارض عشر باب من يجوز دفع الزكاة اليه و

الدالية الدواكب التي يدورها البقر والسوا  
الناتجة التي يسقى عليها  
وقاية النبي في الخضروات صفة  
عليه السلام في العسل الخ  
جوهرة نيرة لا تجب ولا قوله عليه الصلوة  
وقال الشافعي لا تجب العشر  
والسلام في العسل العشر من ختم  
لما روي ان النبي سأل عن  
كانت له ثمرة باقية  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وكان يجملهم واديعوم فلما كان زمن عمر  
استعمل عليهم شقيق بن عبد الله  
فابوا ان يعطوه شيئا من العسل فكتب اليهم  
فمن يشاء فان ادوا اليك ما كانوا يؤدونه  
الا فخل بينهم وبين الناس فدفعوا اليه  
حينئذ العشرة كذا في النهاية ١٢

٢٣

اللفظ

منه رفقن اب واب روان حط الشكين  
هم جمع كرون قصب بالخرى لكل الشكين  
بناه مثل غريب دلو زرك دالية دوا  
صراح دوا لاب بالضم واديعوم دوا  
بئر ادمه مرقى كمان اب كشد ارفاه  
سكينة شتر اب كشد خضره  
جمع صراح ومنتهى الارب من خضره  
سكر بالضم ومنتهى الارب من خضره  
سكة قطن بضعين وسكون بينه زق  
مركب ارقاق جمع فرق يسكون بالرو  
مركب ارقاق جمع فرق يسكون بالرو  
مركب ارقاق جمع فرق يسكون بالرو  
مركب ارقاق جمع فرق يسكون بالرو

والغارم من انهم عليه دين وفي الظهيرة الرفع الى اللذين  
 قولته  
 والعامل يصم الساعي والعاشرة " در  
 قولته  
 من لا يفتي الله على الذئب لقوله تعالى او مسكنا اذا  
 مودة واية السفينة للتحصم " بالفس والاول اصح واثار اليه الهداية وهذا  
 قولته  
 والمساكين من لا يفتي له الخ

من لا يجوز قال الله تعالى انما الصدقات للفقراء  
 والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب  
 والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل وقد سقط  
 من الاصناف الثمانية المذكورة المؤلفة قلوبهم لان الله  
 اعز الاسلام واعفى اهله عنهم والفقير من له ادنى شئ  
 والمسكين من لا شئ له وقد قيل على العكس العامل  
 من يدفع اليه الامام بقدر عمله كفاية له وفي الرقاب  
 المكاتبون يصف في فك رقابهم والغارم من لزوم عليه دين  
 وفي سبيل الله المنقطع الغزات وابن السبيل من كان له  
 وطنه مال ليس معه شئ من المال ولما ان يدفع  
 الى كل واحد منها وله ان يقتصر على صنف احد ولا يجوز دفع  
 الزكاة الى الذمي ولا ينجى بها مسجدا ولا يكف بهامية ولا  
 يشتري به اربعة ليعتق ولا يدفع الى غنى ولا يدفع زكاة  
 ماله الى ابيه وجده وان علا ولا الى ولد وان سفل ولا الى امرته ولا  
 المرأة الى زوجها عند ابي حنيفة وعندهما يجوز دفع المرأة الى

في سبيل الله المنقطع الغزات وقيل للحاج  
 قبل طلوع العلم وقسمه في البلاء بجميع القربى  
 قولته  
 وليس مذهبنا الخ ومنه ما لو كان ماله ماله  
 او على غائب او مصرا او جاعلة ولو لم يميز  
 في الاصح " در مختار  
 قولته  
 ولما لا الخ ولو ارحل من اضعفنا  
 لان الالجنسية يطل الجمعية وشهرا  
 ٤٢  
 الشافعي ثلثة من كل صنف " در مختار  
 قولته  
 ولا يجوز دفع الزكاة الى الذمي ولا ينجى بها  
 المسجد الخ لعدم التملك وهو الفقير  
 قد منا ان الحيلة ان يتصدق على الفقير  
 يا من يفعل هذه الاشياء " در مختار  
 قولته  
 وعندهما يجوز دفع المرأة الى زوجها  
 لقوله صلى الله عليه وسلم انك ابرأنا من  
 الصدقة واجر الصلوة قاله لامرأة ابن  
 حين سألته " حدائق  
 قولته  
 ولا يدفع الى غنى لقوله تعالى  
 لا يحمل الصدقة ثقلها

زوجها











قف

**قول**  
 وانما المريد والمسافر الى لانها له وانما  
 يدركه في يوم ايام اخر ولو صام المريد والصحة والافاقة  
 المسافر ثم ما تدرى هذا القضاء بعد روافده وان لم يوص في وجوب  
 لوجود الا ذاك بعد المقل ٢٢ هـ وبه  
 والوصية بالاطعام ٢٢ هـ وبه  
 وان صام احد عن احد في صوم  
 لا يصوم احدهما ٢٣ هـ وبه  
 بانحصا المشايخ ٢٤ هـ وبه  
 يوم هو الصحيح ٢٥ هـ وبه  
 هم الذين يجب اتمامه فان  
 حلف في الاصح ٢٦ هـ وبه

افضل وان افطر وقضى ازان مات المريض والمسافر  
 وهما على حالهما يلزمهما القضاء فان صح المريض واقام المسفل  
 ثم ماتا لزمهما القضاء بقدر الصحة والاقامة وقضاء رمضان  
 ان شاء فرقه وان شاء تابعه فان لم يقض حتى دخل رمضان  
 اخر صام الثاني وقضى الاول بعده ولا فدية عليه ومن مات  
 وعليه قضاء رمضان فاوصى به اطعم وليه عنه لكل يوم  
 مسكنا ومن دخل في صوم التطوع او صلوة التطوع ثم  
 افسدهما قضاهما وان بلغ الصبي او اسلم الكافر في بعض رمضان  
 امسكا ببقية يومهما وصاما بعده ومن اغشى عليه في رمضان  
 لم يقض اليوم الذي حدث فيه الاغشاء وقضى ما بعده واذا  
 افاق المجنون في بعض رمضان قضى ما مضى منه واذا  
 المرأة او نفست فافطرت وقضت ولو قدم السفلا او طهرت  
 في بعض النهار امسكا عن الطعام والشراب ببقية يومهما ثم صام  
 بعده ولو تسحر وهو يظن ان الفجر لم يطلع وافطر وهو يظن ان  
 الشمس قد غربت ثم تبين انها لم تغرب او كان قد طلع الفجر

أفسد ما كان من حيف في  
 فسد ولو بعد ذلك حيف في  
 وجب القضاء في الخصال  
 ان الأعداء اربعة اقسام ما لا يمتد  
 غالباً فلا يقطع به شيء من العبادات لعدم  
 العجز كالنوم وما يمتد خلقته كالصبا  
 فيقطع به جميع العبادات دفعا للحرج  
 عنه وما يمتد وقت الصلوة لا وقت  
 الصوم غالباً كالإغاء فان امتد في  
 الصلوة بان زاد على يوم و ليلة جهل  
 عنهما دفعا للحرج ولم يجهل في عذر  
 الصوم لان امتداده شهر زاد فلم  
 يكن في إيجابه حرج وما يمتد وقت  
 الصلوة والصوم وقد لا يمتد  
 وهو الجنون فان امتد فيها  
 بضعف القوى ولا يزيل الا مرض  
 بعض رمضان خلا للزفرح والشافعي  
 هداه يقولان لا يجب عليه الاداء  
 الصوم عليه حرام فافترت لان  
 حرام الهداية والتنبيه بالحوام  
 ولا تهر وهو يظن ان الجنون لا يفعله  
 القضاء لانه حتى مضون بالمثل  
 عليه لان المريض والمسافر ولا كفارة  
 وفيه قال عمر بن الخطاب قاطرة لعدم القضاء  
 منها يبرر والرد بالجنون

[illegible]





Digitized by Google

وهذا الطواف طواف القدوم وسعى رابطة وطواف اول  
 طواف التيمم هديبه ولا رابطة وطواف اول  
 طواف التيمم هديبه ولا رابطة وطواف اول  
 طواف التيمم هديبه ولا رابطة وطواف اول

من المسجد وهذا الطواف التيمم والقدوم وهو سنة وليس  
 بواجب وليس على اهل مكة طواف التيمم ثم يخرج الى الصفا  
<sup>لا يقدم القدوم</sup>  
 وابتدأ به ويصعد عليه ويستقبل البيت ويكبر ويحمل ويصلي  
 على النبي عليه السلام ويدعو لحاجته ويرفع يديه ويخط نحو  
 المروة ويمشي على هبته فاذا بلغ بطن الودسعي بين الميادين <sup>التي تسمى</sup>  
 سعيًا كذا حتى باتى المروة ويصعد عليها ويفعل كما فعل على  
 الصفا وهذا شوط واحد ويطوف سبعة اشواط يبدأ  
 بالصفا ونجته بالمروة ثم يقيم بمكة حراما ويطوف كلما  
 بدا له فاذا كان قبل التروية به يوم فالامام يخط خطبة  
 يعلم الناس فيها الخروج الى منى والصلوة والوقوف بعرفة  
 والا فاضة واذا صلى الفجر يوم التروية بمكة خرج الى منى فاقام  
 بها حتى يصلي الفجر يوم عرفة ثم يتوجه الى عرفات فيقيم بها فاذا  
 زالت الشمس يوم عرفة صلى الامام بالناس الظهر والعصر باذان  
 وقامتين فابتدأ بالخطبة ولا يخط خطبة يعلم الناس  
 الوقوف بعرفة وللزلفة ورمى الجمار والنحر وطواف

واحد من قول الصفا ويكون على  
 بالصفا ونجته من المروة  
 قوله اربع عشرة مرة وهو واجب  
 صحيح كما يدل عليه قوله صلى الله  
 ويطوف كلما بدا له بقوله صلى الله  
 عليه وسلم الطواف بالبيت صلوته  
 والصلوة خير موضوع وكان الطواف  
 عليه وانما قال يطوف بالبيت كما  
 بدله التيمم بعد على ان الطواف  
 لا ينافي افضل من الصلوة  
 والحاصل في الحج ثلاث خطب اولها  
 ما ذكرنا والثانية بعرفات يوم عرفة  
 والثالثة بمنى اليوم الحادي عشر

٥٣

تفصيل

التروية بمكة واذا صلى الفجر يوم  
 صلى الله عليه وسلم ان النبي  
 التروية بمكة فلما طلعت الشمس  
 راح الى منى فاضلى الظهر والعصر والنحر  
 هديبه

الوقوف

صفا مقصود بوقوفي بمكة مرة ايضا  
 تام بالوقوفات فاني وقوف اورد  
 بمعنى عرفته روزنهم از ذي الحج  
 منى بالكسر والقصر موضع بمكة كقربان  
 در آنج كشته  
 صراح

[illegible]

و  
لوسى ان ياتى  
بها مده وبسجد ورمى به  
بها مده نفع العصابة على ظهرها مده  
اليمين وينفع بالمسجد  
وجبة الاول راجع بالفضيل بالسميع  
النفوس لا زيادة ١٢ و  
قلا

قول

والطاف افضل لهم لان النبي صلى الله عليه وسلم دعا للمحلقين ثلاثا والمقصرون مرة واحدة و  
لان ذكر المحلقين في القرآن قبل المقصرين ١٢  
جوهرا

قول

بالبيت لحواف الزيادة التي ينبغي في شتمها  
والطواف بالبيت في يوم الغد والوقت الطواف بعد  
الافاضة ولحواف يوم الغد فاول وقت الطواف هذه الايام  
ووقته طلوع الفجر من يوم الغد والوقت الطواف في النصفية ١٢  
جوهرا

قول

حله النساء وكذا اذا طاف الكعبة لان  
لا اكثر حكم الكل ١٢  
جوهرا

قول

وهذا الطواف هو المفروض في الحج  
هو المأمور به لقوله تعالى فليطوفوا  
بالبيت العتيق والركن في هذا الطواف اربع  
اشواط وما زاد عليها واجب ١٢ جوهرا

قول

يكبر مع كل حصة اي يقول تسبيح الكعبة  
٥٥

حصة ويدعو الله حاجته ويعجل الحظ  
يديه نحو السماء كما في مسائل الادعية  
١٢

قول

تقر برى حجرة العقبة كذلك فلا  
يقف عندها لان رى ليس بعده  
رى والاصل ان كل رى ليس  
ان يرمى هذه الجدة بعده ويتعجب  
ما شئت ١٢ جوهرا نيرة

ولا يقف عندها ويقطع التسليمة عند اول الحصاة ثم يرمي  
ان احب ثم يحلق ويقصر الحلق افضل وقد حل له كل شيء  
لا النساء ثم ياتي بمكة من يوم ذلك ومن الغدا ومن بعد  
الغد فيطوف بالبيت طواف الزيارة سبعة اشواط للطواف  
ووقف الطواف ايام النحر وهي ثلثة فان كان سعي في  
طواف القدوم ولا سعي عليه ولا برمل في هذا الطواف  
وسعى بعده على ما قد مناه فاذا طاف ورمل وسعى حل له  
النساء وهذا الطواف هو المفروض في الحج ويكره تأخير  
عن هذه الايام فان اخره عنها الزم الدم عند ابى حنيفة  
وقالا لا شيء عليه ثم يعود الى مناه فيقيم بها فاذا زالت الشمس  
من يوم الثاني من يوم النحر رمى الجمار الثلاث فبعد بالتي  
يلي المسجد فيرميها بسبع حصاة يكبر مع كل حصة  
يقف عندها فيدعو ثم يرمي التي يليها مثل ذلك ويقف  
عندها فيدعو ثم يرمي حجرة العقبة كذلك فلا يقف ويرفع  
يديه عقيب كل رمي ان كان من الغد رمى الجمار الثلاث بعد زوال  
الشمس

د



۱۰۰

وضعت النمل ان يجر من انظر الى الحج  
معا قد العنة لان الله تعالى قد ما  
قوله تعالى فمن تشع بالعنة الى الحج  
ولان افطما قد قد على الحج  
وتقبلها

هو افضل لان اكثره يكون  
اجود من غيره

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
دليلاً للناس على ما كانوا في شك من  
الدين والحقائق الدخيلة على قلوبهم  
وغير ذلك مما لا يحصى على الله تعالى

افضل من التمتع والافراد عندنا والقرآن ان يحرم الحج والعمرة  
معامن الميقات ويقول عقيب الصلوة اللهم اني راي الحج والعمرة  
فيسرهما الي وتقبلهما مني فاذا دخل مكة ابتدأ بالطواف طاف  
بالبيت سبعة اشواط يرمل في الثلثة الاول ويمشي فيما  
بقي على هيئة ويسعى بعدها بين الصفا والمروة وهذا افعال العمرة  
ثم يبدأ بافعال الحج فيطوف طواف القدوم سبعة اشواط يرمل  
في الثلثة الاول ويسعى كما ذكرنا في المفرد بالحج فاذا رى الحجرة العتيقة  
يوم النحر يخرج شاهة اوسع بقرة اوسع بدنة فذا دم القران فان لم  
يكن له ما يدبج صام ثلثة ايام في الحج لنوها يومعرفة ثم سبعة  
ايام اذا رجع الى اهله فان صامها بمكة بعد فراقه من الحج يجوز  
فان فاتته صوم ثلثة ايام في الحج حتى اني يوم النحر لم يجز الصوم و  
كان عليه الدم وان لم يدخل مكة وتوجه الى عرفات فصار افضا  
لعمرة بالوقوف ويسقط عنه دم القران وعليه دم الفرض  
العمرة وعليه فضا وما باب التمتع التمتع افضل من الافراد عندنا  
والتمتع على وجهين متمتع يسوق الهدى ومتمتع لا يسوق الهدى وصفه التمتع

فکر

والمجالس بين العظماء  
على الملوك والوجه  
والجلايل زل الجليلين  
ع

وقد جازى عن عرو وهذا هو  
الهاوي يسي ربحا اقصاه  
ختم بيت ويخل ملكه ويطبق  
الحدي ان يتبدى من المنافع  
ومنه النفع الذي لا يوفق

الفنبي المسمى في اراج

Digitized by Google

بجسده ولا یحییٰ جیح  
 وقع التعارض والذبح جیح  
 الذبی صلی الله علیه وسلم کان تصیاته  
 الحدی لان المؤمنین کثیر منعیون  
 الجحیم کونه اشعا واهل زمانه  
 صلی الله علیه وسلم یقول انما کره  
 قتلکم علی اولاد اهل بکره  
 اهل فیما بینا التکلیف  
 صححا وبذلک یبطل  
 تنفع عندی حقیقه وانی  
 یوسف خلافا لاصحاب  
 هل یکره  
 لکن

من الخطوط  
فضاء التفت واذا  
من اليد فافعلها  
اد تقان كامل  
الدعج فاع  
وذلك مثل الارس  
الفتن وما شبه  
الحجبة في كامل  
وذلك في العبد  
عليه كل الوجوه  
افمن غرض  
الغرض الخفية

[illegible]

قوله طواف الصدقة  
والطواف الزيادة  
وان كان وليا فلا بد من اتمام الطواف  
والصدقة

قوله طواف الزيادة  
فقطيرة في باب النحر  
قوله طواف الزيادة  
ثلاثة اشواط

قوله طواف الزيادة  
وجبه تاخير النحر  
فان السعي عند فريضة طواف الزيادة  
يوم من نحر

طواف القدوم محدثا فعليه صدقة وان طاف طواف  
الزيارة محدثا فعليه صدقة ولو طاف جنبا فعليه بدنة  
والأفضل ان يعيد الطواف مادام مكة ولا يجمع عليه ومن  
طاف طواف الصدر محدثا فعليه صدقة ومن ترك من  
طواف الزيارة ثلثة اشواط فعليه شاة ولو ترك ثلثة اشواط  
من طواف الصدر فعليه صدقة ومن ترك السعي بين الصفا  
والمروة ثم حجه ومن افاض من عرفات قبل امام فعليه دم  
ومن ترك الوقوف بمنزلة فعليه دم ومن ترك رمي الجمرات  
في الايام كلها او رمي يوم واحد فعليه دم وكذا لو ترك رمي  
جمرة العقبة يوم النحر وان ترك رمي جمرة من الجمرات الثلث  
يوما من الايام الثلاثة فعليه صدقة ومن اخل الحلق حتى  
مضت ايام النحر فعليه دم عند ابي حنيفة ربح وقال لا يجب  
بتأخير النسك وكذلك اذا نحر طواف الزيارة عن ايام النحر فعليه دم  
ابي حنيفة واذا قتل المحرم صيدا او دله عليه من قتله فعليه الجزاء  
والعامة والناسي والمبتدى والعائد سواء والجزاء عند ابي حنيفة

قوله طواف  
ومن ترك رمي الجمرات في الايام كلها  
ترك الواجب وكيفية دم واحد لا يجلس  
متعلما في الحلق والترك انما يتحقق بغيره  
الثلث من ايام التشريق "هـ" لا يه  
قوله طواف  
ان ما فات مستدرك بالقضاء ولا يجب  
مع القضاء شي آخر وله حديث ابن مسعود  
عنه من قدم شك على نسك فعليه دم  
وانا قتل الحرم صيد الا ما القتل بقوله  
تعالى ولا تقتلوا الصيد وانتم حرم وما لا بد  
فيها خلاف الشافعي وانا نقول عطاء  
اجتمع الناس على ان على الدال الجزاء  
هـ

فاشهر  
اعلم ان صيد البصر اولى  
الحرم وصيد الحمار  
نقوله تعالى احل لكم  
صيد البحر وما يكون  
ما يكون نوله وما يكون  
البحر وهو النعم النحر  
قوله وهو النعم النحر  
قوله وهو النعم النحر



في الصيد في المكان الذي قتل الصيد فيه  
 او في قرب المواضع منه يقومه ذوا عدل ثم هو مخير ان شاء  
 ابتاع بهما هذا بجران باع هذا واشترى بقيمته طعاما  
 فصدق على كل مسكين نصف صاع من براو يصوب قد  
 طعام كل يوم وان فضل من الطعام اقل من نصف صاع فهو  
 مخير ان شاء اطعم وان شاء صام عنه يوما وقال محمد ح  
 يجب في الصيد النظير فيما له نظير ففي الظبي شاة وفي الارنب  
 عناق وفي اليربوع جفرة وفي النعامة بدنة ومن جرح صيدا  
 او تنف شعرة او قطع عضوا منه فمن ما نقص وان نف  
 ويشطرا او قطع قوائم صيد فخرج من حين الامتناع فعليه  
 قيمته كاملا ومن كسر بيض صيد فعليه قيمته كاملا واخرج  
 من البيض فرخ ميت فعليه قيمته وليس في قتل الغراب الحد  
 والذئب والكلب العقور والحية والعقرب والفاقة جزاء  
 ليس في قتل البعوض والبراغيث والقراد شيء ومن قتل قنصة  
 بما شاء ومن قتل جراحة تصدق بما شاء ومن قتل لا يوكل له

في الصيد في المكان الذي قتل الصيد فيه  
 او في قرب المواضع منه يقومه ذوا عدل ثم هو مخير ان شاء  
 ابتاع بهما هذا بجران باع هذا واشترى بقيمته طعاما  
 فصدق على كل مسكين نصف صاع من براو يصوب قد  
 طعام كل يوم وان فضل من الطعام اقل من نصف صاع فهو  
 مخير ان شاء اطعم وان شاء صام عنه يوما وقال محمد ح  
 يجب في الصيد النظير فيما له نظير ففي الظبي شاة وفي الارنب  
 عناق وفي اليربوع جفرة وفي النعامة بدنة ومن جرح صيدا  
 او تنف شعرة او قطع عضوا منه فمن ما نقص وان نف  
 ويشطرا او قطع قوائم صيد فخرج من حين الامتناع فعليه  
 قيمته كاملا ومن كسر بيض صيد فعليه قيمته كاملا واخرج  
 من البيض فرخ ميت فعليه قيمته وليس في قتل الغراب الحد  
 والذئب والكلب العقور والحية والعقرب والفاقة جزاء  
 ليس في قتل البعوض والبراغيث والقراد شيء ومن قتل قنصة  
 بما شاء ومن قتل جراحة تصدق بما شاء ومن قتل لا يوكل له

في الصيد في المكان الذي قتل الصيد فيه  
 او في قرب المواضع منه يقومه ذوا عدل ثم هو مخير ان شاء  
 ابتاع بهما هذا بجران باع هذا واشترى بقيمته طعاما  
 فصدق على كل مسكين نصف صاع من براو يصوب قد  
 طعام كل يوم وان فضل من الطعام اقل من نصف صاع فهو  
 مخير ان شاء اطعم وان شاء صام عنه يوما وقال محمد ح  
 يجب في الصيد النظير فيما له نظير ففي الظبي شاة وفي الارنب  
 عناق وفي اليربوع جفرة وفي النعامة بدنة ومن جرح صيدا  
 او تنف شعرة او قطع عضوا منه فمن ما نقص وان نف  
 ويشطرا او قطع قوائم صيد فخرج من حين الامتناع فعليه  
 قيمته كاملا ومن كسر بيض صيد فعليه قيمته كاملا واخرج  
 من البيض فرخ ميت فعليه قيمته وليس في قتل الغراب الحد  
 والذئب والكلب العقور والحية والعقرب والفاقة جزاء  
 ليس في قتل البعوض والبراغيث والقراد شيء ومن قتل قنصة  
 بما شاء ومن قتل جراحة تصدق بما شاء ومن قتل لا يوكل له





الأضحية أيام عيد أضحى كانت  
 فيها المأدبة من عذرة الأضحية  
 لا تقوت لأنها يجوز فعلها في سائر السنة إلا في خمسة أيام  
 يكبر فعلها فيها وهي يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق والعمرة  
 سنة وهي الاحرام والطواف والسعي باب الهدى  
 أدناه شاة وهي من ثلاثة أنواع الأبل والبقر والغنم ويجزى  
 في ذلك الشئ فصاعداً ومن الضأن الجذع فقط ولا يجوز  
 مقطوع الأذن أو أكثرها وكذلك مقطوع الذنب أو اليد  
 أو الرجل وذاهبة العين والعجاء التي لا تمتشي  
 إلى المنسك والشاة جائزة في كل دم الأمومضعين من  
 طواف طواف الزيارة جنباً ومن جامع بعد الوقوف  
 بعرفة فانه في هذين الموضعين لا يجوز الأبدنة والبدنة  
 والبقر يجوز كواحد منهما عن سبعة أنفس إن كان يريد كل واحد  
 منهم القرية وإذا أراد لهما شركاء بنصيب اللحم لم يجز للباقين  
 عن القرية ويجوز الأكل من هدي التطوع والمنفعة والقران كما  
 في الضحايا ولا يجوز الأكل من بقية الهدايا ولا يجوز ذبح هدي  
 التطوع والمنفعة والقران إلا في يوم النحر ويجوز ذبح

تقول وهو شخص الهدى إذا شاة  
 وهو من ثلث الأنواع الأبل والبقر والغنم  
 أدناه شاة وهو من ثلث الأنواع الأبل والبقر والغنم  
 لا أنه عليه السلام لما جعل الشاة ذكراً لا بد أن يكون  
 له أعلى وهو البقر الضأن والهدى  
 إلا ما جاز في الأذن النحر وماذا كانت  
 ولا يجوز مقطوع الأذن أو الذنب أو اليد  
 صغيراً كان ثم الذاهب من الأذن أن كان الثلث  
 أو أقل الخوا غداً للخرقين فعلى هذا الثلث

من الأذن الجوزة وقال أبو يوسف إن كان البلي  
 لوجزة «جوهرة نيرة» تقول مقطوع  
 الدين لم يعتد به الكثرة والقلعة كما  
 يقتدر في مقطوع الأذن وكل في الأنت والائنة  
 مثله «جوهرة نيرة» تقول مقطوع  
 البقر والذئب من ثلثة ذابحة و  
 الصحيح من ثلثة الوجوه «جوهرة نيرة»  
 يجوز الأكل من بقية الهدايا كدماء الكفار  
 والذود وهدى الإحصار والتطوع إذا لم يذبح  
 عليه «جوهرة نيرة» تقول ولا  
 القطع إلا ما جاز في الأذن النحر وماذا كانت  
 أوجه في وجه يجوز تقديمه  
 على يوم النحر في الجحش  
 بعد أن حصل الذبح في الجحش  
 وهو دم الكفارات و  
 التذود وهدى التطوع  
 وفي يوم النحر يجوز ذبح  
 قبل يوم النحر أو بعده  
 والقران ولا أخفاه  
 اختلاف فيه وهو دم  
 من الأضحية وهو دم  
 عند الذبح لا يجوز تقديمه  
 من الأضحية وهو دم

قول

الافهم قال الله تعالى ثم  
عليه الى البيت العتيق وقال في جزاء  
الصيد مديا بالغ الكثرة فصار اوصلا

قول

في كرم هو كذا زرع  
اسم ما يهدى الى الحرم  
والافضل في البدن الخرفان شامز

قول

في التبرع لقوله تعالى ان الله يامركم  
تدعوا اليه وقال وفيه يدع عظيم

قول

ولا اولى ان يتولى اه روى ان النبي صلى الله  
عليه وسلم ساق مائة بدنة في حجة او حيا

قول

وتنفع ان يكسر الضاد والفتح هو الرزق

٤٦

قول

فربت من اعطيت البدنة التي منعت طلبة

هل تكون فان قلت قال ومن ساق هديا

نعطيت ثم قال واذا عطي البدنة قلت

الا ولي في الهدى مطلقا وهذه في البدنة

او يقال ذكر في الاول هل يجب عليه غيره

فيمرر بالفعل بالعالم لبعدها ذكره

نبت

بقية الهدايا في وقت شاء الا ان الهدى لا يجوز ذبحه  
الا في الحرم ويجوز التصديق بها على مساكين الحرم وغيرهم ولا  
يجب التفريق بالهدايا والافضل في البدن الخرفان شامز  
وكذلك في الغنم والاولى ان يتولى ذبحها بنفسه اذا كان  
يحسن ذلك ويتصدق بجلها وخطا مما ولا يعطى  
اجر الجزاء منها ومن ساق بدنة فاضطر الى ركوبها  
ركبها وان استغنى لم يركبها وان كان لها لبن لم يجعلها  
وينضح ضرعها بالماء البارد حتى ينقطع اللبن ومن ساق  
هديا فعطب في الطريق ان كان تطوعا فليس عليه غيره  
وان كان ولجبا اقام غيره مقامه وكذلك لو اصابه  
عيب كثيرا اقام غيره مقامه وضع بالمعيب ما شاء ان  
عطبت البدنة في الطريق فان كان تطوعا اخرها وصنع  
نعلها بدمها وضرب بها صفة سنامها ولم ياكل منها  
هو ولا غيره من الاغنياء وان كانت واجبة اقام غيرها  
مقامها وضع بها ما شاء ويقلد هدى لتطوع والمتعة

قول

ويقلد هدى التطوع

قال

والله من الهدى البقرة

قول

لان الواجب بان في دمنه

ع

هذا اذا كان موصلا الى الجنازة

ذلك المعيب

القول

الابن والنفاء اجومته



والقرن ولا يقلد دم الاحصار ولا دم الجنيات كتاب  
 البيوع البيوع يتعد بالايجاب والقبول اذا كانا بلفظ  
 لماضى بان يقول احدهما بعث والاخر اشتريت فاذا وجب  
 احدهما تعاقد بين البيوع فالأخر بالخيار ان شاء قبله في المجلس  
 وان شاء رده وايهما قام عن المجلس قبل القبول بطل  
 الايجاب فاذا حصل الايجاب والقبول لزم البيوع ولا خيار  
 لواحد منهما الا من عيب او عدم رؤية والا عواض  
 المشار اليها لا يحتاج الى معرفة مقدارها في حق جواز البيوع  
 والاثمان المطلقة لا تصح الا ان تكون معرفة العذر  
 والصفة والجنس وتجوز البيوع بثمن حال ومؤجل اذا كان  
 الاجل معلوما ومن اطلق الثمن في البيوع جاز وكان على غالب  
 نقد البلد فان كانت النقود مختلفة فالبيوع فاسدا لان  
 بين احدهما وجوز بيع الطعام والحبوب مكائلا ووزنا  
 وبجائزة وباناء بعينه لا يعرف مقداره ووزن حجه بعينه  
 لا بعينه لا يعرف مقداره ومن باع صبرة طعام كل قفين  
 بالعام انما كان كل واحد من القفين

ولا يقلد دم الجنيات كتاب البيوع البيوع يتعد بالايجاب والقبول اذا كانا بلفظ لماضى بان يقول احدهما بعث والاخر اشتريت فاذا وجب احدهما تعاقد بين البيوع فالأخر بالخيار ان شاء قبله في المجلس وان شاء رده وايهما قام عن المجلس قبل القبول بطل الايجاب فاذا حصل الايجاب والقبول لزم البيوع ولا خيار لواحد منهما الا من عيب او عدم رؤية والا عواض المشار اليها لا يحتاج الى معرفة مقدارها في حق جواز البيوع والاثمان المطلقة لا تصح الا ان تكون معرفة العذر والصفة والجنس وتجوز البيوع بثمن حال ومؤجل اذا كان الاجل معلوما ومن اطلق الثمن في البيوع جاز وكان على غالب نقد البلد فان كانت النقود مختلفة فالبيوع فاسدا لان بين احدهما وجوز بيع الطعام والحبوب مكائلا ووزنا وبجائزة وباناء بعينه لا يعرف مقداره ووزن حجه بعينه لا بعينه لا يعرف مقداره ومن باع صبرة طعام كل قفين بالعام انما كان كل واحد من القفين

هذا هو الأصل في البيوع وهو ما عليه الجمهور من الفقهاء



۱۰

[illegible]

وان شاء تركها وان وجدها رائدة فالمشتري بالخيار ان  
 شاء اخذ الجميع كل ذراع بدرهم وان شاء فسخ البيع  
 ومن باع دارا دخل بناءها في البيع وان يسمه من باع  
 ارضا دخل ما فيها من النخل والشجر في البيع وان لم يسمه ولا  
 يدخل الزرع في بيع الارض الا بالتسمية ومن باع نخلا  
 او شجرا فيه ثمرة فثمرتها للبائع الا ان يشترط المبتاع ويقال  
 للبائع اقطعها وسلم المبيع ومن باع ثمرة لم يبدأ صلاحها  
 او قد بدا جاز البيع ووجب على المشتري قطعها في الحال  
 فان شرط تركها على الخيل فسد البيع ولا يجوز ان يبيع  
 شجرة ويستثنى ارضا لا معلومة ويجوز بيع الحنطة في  
 سنيتها والباقي في قشرة ومن باع دارا دخل في البيع  
 مفاتيح اغلاقها واجرة الكيال على البائع واجرة وزن  
 الثمن على المشتري وان باع سلعة بثمانين قيل للمشتري  
 ادفع الثمن اولا فاذا دفع قيل للبائع سلم ومن باع سلعة  
 بسلعة وثمانين قيل لهما سلعا معا باب خيار الشرط

[illegible]

لاجل التماس قدان ١٨٠٧ ج ٥  
ملك النبر وفيه منفعة  
النفق وهو شراشيل  
لا منتفعة لا يقضي  
من القبض بل لا مانع وجاز  
بالخليفة على وجه ممكن  
موجب التسليم يكون  
يكن احدهما اثباتا



وذلك اذا جعت الدار  
ولم يبق لها شيء وقال لا بد من رتبة  
داخل الدار وهو الصحيح عليه الفتوى لان الدار  
مختلفة وكل ما لم يخرج من رتبة الدار  
لان دخلها فصار كسكنها والبيتان  
الدار ومثلها كسكنها والبيتان  
فاما اليوم فلا بد من رتبة داخل الدار والفتاوى  
واختاروا القافية هذه الرواية وصنف  
عقار وشجر وعبد وكان كل ما لا يربط بعشقم  
وزن في حكمة او ينظر ولا يربط بعشقم  
ولا خيار له ولا يربط بعشقم  
تفصيل اوله تفصيل ثانيا  
اقباله آمل ان تبارك ولا رتبة  
في الدار

نظر الى وجه الصبرة او الى ظاهر الثوب مطويا او الى وجه  
التجارية او الى وجه الدابة وكفها فلا خيار له ولكن لك  
اذا رأى صحن الدار ولم يربونها وقال زفر لا بد من رؤيته  
واخل البيت وبيع الاعشى وشراه جائز وله الخيار اذا اشترى  
ويستطخياره بمس المبيع اذا كان يعرف بالمس وبشمه اذا  
كان يعرف بالشم وبدونه اذا كان يعرف بالذوق ولا  
يستطخياره في العقار حتى يوصف له ومن باع ملك  
غيره بغير امره فالملك بالخيار انشاء اجاز وان شافخ  
المبيع وله الاجازة اذا كان المعقود عليه باقيا والمتعاقدان  
بالحال لان العقد باق فيلحقه الاجازة ومن راعى  
احد ثوبين فاشترى منهما ثم رأى الاخر جاز له ان يردّها  
وكذا العبدان ومن رأى شيئا ثم اشتراه بعد مدة  
فان كان على الصفة التي رآه فلا خيار له وان وجد  
متغيرا فله الخيار باب خيار العيب اذا  
اطلع المشتري على عيب بالمبيع كان في يد البائع

اجازته  
ان كان المقود عليه  
فبطل الحق الا اذا كان  
البيع وان اجازته للمالك  
جاء ويكون الاجارة  
وكون البائع كوكيل  
وجله متغيرا فلما خيرا  
قال الفلاني مع عبده  
قال الفلاني مع عبده  
بل كذا قال الفلاني  
على الرواية  
ان النبي صلى الله عليه  
والسنة وهذا يقتضي  
الافعال كالاناء والسرقة  
وقيل يجوز كذا  
هو ما خلاصة اصل النظر  
العبيد يبيعونهم  
بيعتهم من مملوك  
"جوهر"

كمثل بفتحين كرين شمر بالفتح  
 بوجهين والفعل من مع وهو  
 الاخر من فقر قال عبيد  
 ذوق حبيشيد وانكحون  
 ذوق قاصبيشيد وانكحون  
 نمود ذوقه الكارار  
 منتهى الادب



فلا

[illegible]

فهو بالخيار ان شاء اخذه بجميع الثمن وان شاء  
رده وليس له ان يمسكه ويلخذ النقصان وكلما اوجب  
نقصان الثمن في عادة التجار فهو عيب والا باقر والبول  
في الفرائش والسرقة في الصغرى عيب ما لم يبلغ فلان يبلغ فليس  
بعيب حتى يعاوده بعد البلوغ فيكون عيبا اخر بخلاف  
الجنون والخراب <sup>بمنه كنه</sup> الذي فر عيب في الجارية دون الغلام الا  
اذا كان من داء <sup>بمنه كنه</sup> والزنا عيب في الجارية دون الغلام  
واذا حدث عند المشتري عيب فاطلع على عيب كان عند  
البائع فله ان يرجع بنقصان العيب لا يرد المبيع الا ان  
يرضى البائع ان ياخذه بعيبه وان قطع الثوب وخاله  
او صبغه احمر لت السويق بثمن ثم اطلع على عيب رجع  
بنقصانه وليس للبائع ان ياخذه بعيبه ومن اشترى  
عبدا فاعنته او مات ثم اطلع على عيب رجع بنقصانه  
فان قتل العبد او كان ثوبا فخرقه ثم وجد به عيب لم  
يرجع بشئ او كان طعاما فاكله لم يرجع بشئ في قول

ان يكون الزنا عاذاً له على ما قالوا «هذا  
لأن في الزنا ضرراً على النفس لا يخرج من ملكه  
سالمه ويعود إليه بالملك لا يخرج من ملكه  
الضرر عنه فتعين الرجوع باليقضان»  
وان قطع القوب وخالفه في ان ليس  
بالملك ان يخذل لانه احدث فيه  
معيبة واذا التقى الرجوع واجب الا ان  
اصيبه احد فان  
صنعه اسود فكذا عند  
وعند أبي حنيفة رج نفضان  
ومن اشترى عبداً فاعتقه  
او ما شتم وصح إذا اعتقه  
الا فته بالمال او كتابته فادى بدل  
اما اذا علق على مال او كتابته فادى بدل  
الكتابة وعق فته بالمال او كتابته  
يخرج بنقصانه لا بالملك  
الملك يذهب به لا بالملك  
لا يفعله فلا يمنع الرجوع  
اما الا عاقا فالقياس في ذلك  
الا متناع بفعاله فصار كالقتل  
وفي الاستحسان يراجع لان العتق  
انما هو الملك فصار كالماله

فصل في قول الله تعالى فان قتلوا فموتوا سالحا واما قوله فان قتلوا فموتوا سالحا







Digitized by Google



بجوز له يبيع حتى يقبض ويجوز عندنا بيع العفار  
 قبل القبض عندنا بخلافه في رواية يوسف وعند محمد  
 لا يجوز ومن اشترى مكلا مكالة او موز وناموا نزن  
 لم يجز للشري الثاني ان يبيعه او ياكله حتى يبيد الكيل  
 الوزن والنصف في الثمن قبل القبض جائز ويجوز للشري  
 ان يزيد للبايع في الثمن ويجوز للبايع ان يزيد في البيع  
 ويجوز ان يخط من الثمن ويتعلق بالاستحقاق بجميع ذلك  
 ومن باع ثمن حال ثم اجله اجلا معلوما صار مؤجلا وكل  
 دين حال لا اجله صا حه صار مؤجلا الا القرض فان  
 تاجيله لا يصح **باب الر بوا حرام في كل**  
**مكيل وموزون اذا بيع بخمس متفاضلا والعلة**  
**فيه عندنا الكيل مع الجنس او الوزن مع الجنس فاذا**  
**بيع المكيل او الموزون بخمس متفاضلا جاز البيع وان**  
**تفاضلا لم يجوز صح بيع الحفنة بالحفتين والتفاحة**  
**بالتفاحتين والبضة بالبضتين والجوزة بالجوزتين**

بجوز له يبيع حتى يقبض ويجوز عندنا بيع العفار  
 قبل القبض عندنا بخلافه في رواية يوسف وعند محمد  
 لا يجوز ومن اشترى مكلا مكالة او موز وناموا نزن  
 لم يجز للشري الثاني ان يبيعه او ياكله حتى يبيد الكيل  
 الوزن والنصف في الثمن قبل القبض جائز ويجوز للشري  
 ان يزيد للبايع في الثمن ويجوز للبايع ان يزيد في البيع  
 ويجوز ان يخط من الثمن ويتعلق بالاستحقاق بجميع ذلك  
 ومن باع ثمن حال ثم اجله اجلا معلوما صار مؤجلا وكل  
 دين حال لا اجله صا حه صار مؤجلا الا القرض فان  
 تاجيله لا يصح **باب الر بوا حرام في كل**  
**مكيل وموزون اذا بيع بخمس متفاضلا والعلة**  
**فيه عندنا الكيل مع الجنس او الوزن مع الجنس فاذا**  
**بيع المكيل او الموزون بخمس متفاضلا جاز البيع وان**  
**تفاضلا لم يجوز صح بيع الحفنة بالحفتين والتفاحة**  
**بالتفاحتين والبضة بالبضتين والجوزة بالجوزتين**

بجوز له يبيع حتى يقبض ويجوز عندنا بيع العفار  
 قبل القبض عندنا بخلافه في رواية يوسف وعند محمد  
 لا يجوز ومن اشترى مكلا مكالة او موز وناموا نزن  
 لم يجز للشري الثاني ان يبيعه او ياكله حتى يبيد الكيل  
 الوزن والنصف في الثمن قبل القبض جائز ويجوز للشري  
 ان يزيد للبايع في الثمن ويجوز للبايع ان يزيد في البيع  
 ويجوز ان يخط من الثمن ويتعلق بالاستحقاق بجميع ذلك  
 ومن باع ثمن حال ثم اجله اجلا معلوما صار مؤجلا وكل  
 دين حال لا اجله صا حه صار مؤجلا الا القرض فان  
 تاجيله لا يصح **باب الر بوا حرام في كل**  
**مكيل وموزون اذا بيع بخمس متفاضلا والعلة**  
**فيه عندنا الكيل مع الجنس او الوزن مع الجنس فاذا**  
**بيع المكيل او الموزون بخمس متفاضلا جاز البيع وان**  
**تفاضلا لم يجوز صح بيع الحفنة بالحفتين والتفاحة**  
**بالتفاحتين والبضة بالبضتين والجوزة بالجوزتين**

بجوز له يبيع حتى يقبض ويجوز عندنا بيع العفار  
 قبل القبض عندنا بخلافه في رواية يوسف وعند محمد  
 لا يجوز ومن اشترى مكلا مكالة او موز وناموا نزن  
 لم يجز للشري الثاني ان يبيعه او ياكله حتى يبيد الكيل  
 الوزن والنصف في الثمن قبل القبض جائز ويجوز للشري  
 ان يزيد للبايع في الثمن ويجوز للبايع ان يزيد في البيع  
 ويجوز ان يخط من الثمن ويتعلق بالاستحقاق بجميع ذلك  
 ومن باع ثمن حال ثم اجله اجلا معلوما صار مؤجلا وكل  
 دين حال لا اجله صا حه صار مؤجلا الا القرض فان  
 تاجيله لا يصح **باب الر بوا حرام في كل**  
**مكيل وموزون اذا بيع بخمس متفاضلا والعلة**  
**فيه عندنا الكيل مع الجنس او الوزن مع الجنس فاذا**  
**بيع المكيل او الموزون بخمس متفاضلا جاز البيع وان**  
**تفاضلا لم يجوز صح بيع الحفنة بالحفتين والتفاحة**  
**بالتفاحتين والبضة بالبضتين والجوزة بالجوزتين**

فلا يجوز بيع الخطبة بالثمن الحقيقي لان  
القيمة من وجوبها من الاجزاء  
الاكيل لكن الاكيل

لا يجوز  
لا نهك لالة غاضقة  
لوجود العلة  
لعدم علة الحسنة  
كلا يكيل الهدية  
بجواب



قول

ولا يصح السلم الا مؤجلا ولا يصح السلم عند ابى  
اختصاص في اذناه قبل قبيل ثم رد قبل  
فالشرايا موال اول اصح كالمسلم  
الطهارة جوهره

قول

ومع من مقلد راس المال اذا كان  
الانحصار في الاول ان القصد يحصل  
بالاشارة فاشهر التمس والاجرة و

ما كان الثوب وله اندر بما يوجد  
صار كالثوب ولا يستدل في المجلس فله  
يعلم قدره لا يدعى كقول هلاية  
قول

ان كان له حمل ومؤنة الخ فلهما الا حمل له و  
لا مؤنة له فانه يسلم اليه حيث يقتر عند  
اي حيفه وعند ما يسلم في مكان العقد  
كالسك ونحوه جوهره

قول

ولا يجوز التصرف في راس المال الا بالاموال  
فما يذبح قبض القبض السحق بالقبول  
نبرة

٦٠

واما ان كان في طراز السلم فيه البيع والشراء  
في البيع قبل القبض لا يجوز ولا في البيع  
بعد القبض لا يجوز ولا في البيع ما يتفق  
بجواز السلم في الجواز الخ لان له احوال ما يتفق  
فما وانما احتشانا في صفاء اللؤلؤ التي تباع  
وزنا بجواز السلم لانه ما يعلم بالوزن هلاية  
وقول الجوع

واما السلم في الثياب فيه خلاف قال في  
المسلم في السلم قبل جاز في الصحيح  
المسلم في السلم في الصحيح لا يجوز ذكره  
اقتصر بقوله في الصحيح انه لا يجوز ذكره  
عن الج حيفه راج الكفاية وفي النخعي  
في البسوط وفي الجواز السلم  
ذكر شيخ الاسلام لا يجوز السلم  
فان من عند الطهريين لا يوزن  
ولا عد او عند ابي يوسف  
يجوز وزنا واختار الشافعي  
للقنوي قول ابي يوسف

الحمل ولا يصح السلم الا مؤجلا ولا يصح السلم عند ابى  
حيفه راج الا ببيع شرائط الجنس والوصف والقد  
والنوع والاجل ومعرفة مقدار راس المال اذا كان مما  
يتعلق العقد بمقلده كالكيل والموزون  
والمعدود وتسمية مكان الذي يوفي فيه ان كان  
له حمل ومؤنة وقال لا يحتاج الى تسمية راس  
المال اذا كان معينا ولا الى مكان التسليم و  
يسلمه في موضع العقد ولا يجوز السلم حتى يقبض  
راس المال قبل ان يفارقه ولا يجوز التصرف في راس  
المال ولا في السلم فيه قبل القبض ولا يجوز الشركة ولا  
التولية في السلم فيه ويجوز السلم في الثياب اذا بين  
طولا وعرضا ورقعة ولا يجوز السلم في الجواهر ولا في  
الخز ولا باس بالسلم في الاجر والابن اذا سمي ملينا  
معلوما وكما امكن ضبط صفته ومعرفة مقدار مجاز  
السلم فيه وما لا تضبط صفته ولا يعرف مقدار ولا يجوز

الاشارة

قول

الا ان يكون النخل وهو لا يجوز ان يفتقر اذا كان جنسها  
قال لا يجوز بيع النخل الا ان يكون النخل وهو لا يجوز ان يفتقر اذا كان جنسها  
باب الصرف وهو البيع بالفضة او بالذهب او بالبرونز او بالفضة او بالذهب او بالبرونز  
باب الصرف وهو البيع بالفضة او بالذهب او بالبرونز او بالفضة او بالذهب او بالبرونز

السلام فيه ويجوز بيع الكلب والفهد والسباع ولا يجوز  
بيع الخمر والخنزير ولا يجوز بيع دود القز الا ان يكون مع القز  
ولا النخل الا ان يكون مع الكواقر واهل الذمة في البيع كالمسلمين  
الا في الخمر والخنزير خاصة فان عقدهم على الخمر كعقد المسلم  
على العصور عقدهم على الخنزير كعقد المسلم على الشاة  
**باب الصرف** الصرف هو البيع اذا كان كل واحد من  
العوضين من جنس الاثمان وان باع فضة بفضة او ذهبا  
بذهبا لا يجوز الا مثلا بمثل وان اختلفا في الجودة  
والصباغة ولا بد من قبض العوضين قبل الافتراق  
عن المجلس وان باع ذهبا بفضة جاز التفاضل ولو  
التفاضل فان افتراقا في الصرف قبل قبض العوضين  
او احدهما بطل العقد ولا يجوز التصرف في ثمن الصرف قبل  
قبضه ويجوز بيع الذهب بالفضة مجازفة ومن باع  
سيفا محلي بمائة درهم وحليته خمسون فدفع من ثمنه خمسين  
جاز البيع والمقبوض حصة الفضة وان لم يدين ذلك وكذلك

يرد على مال لا يقصد به الصرف هو الفضل للقران  
بشرقي الثوب والصنف الذي يطوع به فالا بفضل  
قال الخليل ومنه التي تطوع به فالا بفضل  
على الفضل قال عليه الصلوة والسلام من انتهى  
الى غير سبيل يقبل الله منه فالا على اي  
تطوعا ولا فحيا كفا

قول

ولا يجوز الا مثان مثل وان اختلفا في النوع  
والصباغة لقول عليه الصلوة والسلام ان الذهب  
بالذهب والفضة بالفضة مثان مثل وزنا

٨١

قال جليل هو يدبر الفضل بغير الحديث  
من قبض العوضين الخمدار وبنو لقول عمر  
بيته فلا تنظر هديا بغيري بعض الجواز  
ان وثق من السطح فبعض الجواز  
دينا بغيره ولا يجوز التصرف في ثمن الصرف قبل  
قبضه ويجوز بيع الذهب بالفضة مجازفة ومن باع

قول

جازا لبيع ما قبل قبض العوضين  
الفضة يستحق قبضا في المجلس وحصة  
السيف لا يستحق قبضا في المجلس وحصة

قول

وكذلك ان قال خذ هذا  
الخمين من ثمنه لا يرد  
الاثمان ويزاد به الواحد  
قال انه تعالى يخرج منه الواحد  
والمجان والمراد به الواحد  
فيخرج بطلانه ظاهرة



**قول** بطل العقد في الحلية لانها مرفوعة  
 وكان السيف ان كان لا يتخلص الا بضر  
 ولا يمكن تسليمه بدون الضرر  
 لا يمكن ان يجر انزاده كالجذع في السقف  
 لهذا لا يجوز انزاده  
**قول** وان كان لا يتخلص الا بضر  
 يمكن انزاده بالبيع وهذا اذا كانت  
 الفضة ازيد من الحلية فان كانت مثلهما  
 او اقل او ابدري لا يجوز البيع  
**قول** في بيع باع انا فاضتر الى بيعها  
 فيها موقوف عليه يصح فيه اوجدهم وبطل  
 بطل لانها مرفوعة  
**قول** وان استحق قبض الا اداء فاشترى  
 بالخيار لان استحق قبض الا اداء فاشترى  
 قبض بعض الثمن قبل ثبوت الشركة لان الشركة  
 لا تشتري الا بالثمن قبل ثبوت الشركة لان الشركة  
 المشتري لا بد من هذا الغيب لا بد من ثبوت الشركة  
 بعض الثمن دون البعض فاشترى من جهة لا بد من ثبوت  
 خلاف الاستحقاق لان الشركة لم يوفى به  
 شئ من قيمته  
**قول** لان الشركة ليست ببيع قطع فقرة لان

ان قال خذ هذه الخمسين من ثمنها وان لم يتقابض الخمسين  
 حتى افترقا بطل العقد في الحلية واما السيف ان كان  
 لا يتخلص الا بضر ففسد البيع فيه ايضا وان كان يتخلص  
 بغير ضرر جاز البيع في السيف وبطل في الحلية ومن  
 باع انا فضة وقبض بعض ثمنه ثم افترقا بطل البيع  
 فيما لم يقبض وصح فيما قبض وكان الاناء مشتركا بينهما  
 وان استحق بعض الاناء فالمشتري بالخيار ان شاء اخذ  
 الباقي بخضته وان شاء رده فان باع قطعة نقرة  
 فاستحق بعضها اخذ منها ما بقي بحضته ولخيار له من  
 باع درهمين ودينارا بدينارين ودرهم يجوز البيع  
 ويجعل الجنس بخلافه وكذلك باع كرى حنطة وكري شعير بكر  
 حنطة وكري شعير ومن باع احد عشر درهما بعشرة دراهم ودينا  
 جاز البيع والعشرة بمثلها ودينار بالدرهم ويجوز بيع درهمين  
 صميمين ودرهم غلة بدرهمين غلتين ودرهم صميم  
 وان كان الغالب على الدرهم الفضة وهو الفضة

التبعيض لا يضره شئ من ذلك  
**قول** في بيع درهمين ودينارين  
 العقد باطل لانهما جنسان  
 ما يصح بيعهما معا ولا يجوز فصل  
 البيع على هذا الخلاف اذا باع درهمين ودينارا  
 وكري حنطة وكري شعير  
**قول** لان شرط البيع التماثل كما ودينارا  
 وان شرط البيع الدرهم بالدينار  
 انما اراد ان يبيعهما التماثل  
 جنسان لا يبيعهما التماثل  
**قول** ويجوز بيع درهمين ودرهم  
 ودرهم غلة وكري حنطة وكري شعير  
 من كسبي قطع ما يخلط ما  
 يرد به بيت المال ويخلط ما  
 السابغون ان كان الغالب الخ  
 لا يجوز استحقاقها الا بضر  
 وان

لا يجوز استحقاقها الا بضر  
 وان

قوله

وان كان الغالب عليها الغش فليس تافى حكم الدراهم والدنانير  
وكان في حكم العوض لان الحكم الغالب  
وهذا اذا كانت لا يخاص من الغش  
صارت مستهلكة

قوله

فاذا بيع جنسها النجى يعنى الدراهم  
المنقوشة لانها خرجت من حكم الذهب  
فكاه الفلوس

قوله

بطل البيع عند ابي حنيفة وقال  
ابو يوسف رح قال في النهائى  
قول ابي يوسف الفنى ومعنى  
كسدت اى فى جميع البلدان اما اذا كانت  
تخرج فى هذا البلد لا تخرج فى غيره  
فكاه الفلوس

قوله

بطل البيع عند ابي حنيفة رح والكلام فيها  
الكلام فى الدراهم المنقوشة  
اى كسدت ولو استقرض فلوسا فكسدت

١٢٣

القرض اعم من موجهة له والعين يعنى  
قال ابو يوسف ومحمد عليه  
قيمتهما لكن عند ابي يوسف قيمتها يوم  
القبض وعند محمد يوم الكساد  
وفى الهيدرة قول محمد انظر قول  
ابى يوسف اسو

قوله

فسد البيع فى الكل لان الصفقة  
مطلقة والفساد قوى فيشبع  
حديثه

قوله

ربوا فلا يجوز  
ببيع نصف درهم  
بالفلوس جائز  
ببيع نصف درهم  
بالفلوس جائز

وان كان الغالب على الدنانير الذهب فهو الذى يعتبر  
فيهما من تخريم التفاضل ما يعتبر فى الجياد وان كان  
الغالب عليها الغش فليس تافى حكم الدراهم والدنانير  
فاذا بيع جنسها متفاضلا جاز وان اشترى بها سلعة  
ثم كسدت قبل القبض وتزل الناس المعاملة بها بطل  
البيع عند ابي حنيفة رح وقال ابو يوسف يجب قيمتها يوم  
البيع وقال محمد قيمتها اخر ما يتعامل الناس بها ويجوز  
البيع بالفلوس فان كان نافقة جاز البيع بها وان لم  
يعين وان كانت كاسدة لا يجوز البيع بها حتى يعين  
ان باع بالفلوس لنافقة ثم كسدت قبل القبض بطل  
البيع عند ابي حنيفة رح ومن اشترى شيئا بنصف درهم  
من الفلوس جاز البيع وعليه ما يبيع بنصف درهم  
الفلوس ولو دفع الى صير فى درهما فقال له اعطنى  
بنصفه فلوسا ونصفه نصف درهم الاجبة فسد  
البيع فى الكل وقال جاز فى الفلوس وبطل فى الدراهم

[illegible][illegible]



قول

والله ان يطلب الرهن لان حق  
 باق بعد الرهن والرهن ان زيادة الضمان  
 ولا تمنع به الطالب الرهن على العبد  
 ظهر الظاهر عند القاضي عيسى بن عديس  
 قول ان كان الرهن في يد المالك  
 حكم الرهن ليس الرهن ان يقضى  
 الدين وان قضاء البعض منه ان يقضى  
 كل الرهن حتى يستوفى الدين جوهره

فالباع موقوف على اجازته "هذه  
 قول ان يفتوق على الباع لان زوال المانع من التقو  
 هو ان يفتوق على الباع لان زوال المانع من التقو  
 رخصه صدر من اهل الحل "جوهرة

قول

وان اعتق الرهن عبد المخرج من الرهن  
 بالعتق كذا صار حرا وعند الشافعي روح لا يفتوق  
 وهو رهن على حاله اذا كان المقتن معسر لان  
 في تنقيته باطل حتى المقتن بخلاف الرهن  
 المورس فانه يفتوق عند زوال العتق ملك  
 فسر فلا يفتوق عنه كما اذا اعتق العبد  
 الشترى قبل القبض واعتق الابن والظن  
 "جوهرة

١٦

قول

وان كان معسر الخ لا يملك ان يفتوق  
 الى حقه من حصة العتق يرجع الى من  
 يفتق بعتقه وهو العبد "هذه

قول

ان استهلك الرهن الرهن الخ ضمنه  
 ان يوجب ان يقيم غيره مقامه فيكون

قول

ان استهلك اجنبى الخ الواجب  
 على هذه الاستهلاك فان كانت قيمته  
 يوم استهلكه فان كانت قيمته  
 يوم استهلكه فان كانت قيمته

الرهن عند حلول الاجل قالو كالة جائزة فان شرط الوكالة  
 في عقد الرهن فليس للرهن عزله عنها وان عزله او ما  
 عنده بنزع له ان يبيعه بعد موت الرهن بغير محضر  
 من ورثته وللرهن ان يطلب الرهن بدنه ويجبسه به  
 وان كان الرهن في يد فليس عليه ان يمكنه من بيعه  
 حتى يقبض الدين من ثمنه فاذا اقضاه الدين قيل له يسلم  
 الرهن اليه واذا باع الرهن بغير اذن المقتن فالبيع  
 موقوف فان اجازة المقتن جاز والافلا فان قضاة  
 الرهن دينه جاز البيع وان اعتق الرهن عبد الرهن فبذل  
 عتقه فان كان الرهن موسرا والدين حالا طوبى باداء  
 الدين وان كان مؤجلا اخذ منه قيمته فجعلت رهنا  
 مكانه حتى يجال الدين وان كان معسرا استسعى العبد  
 قيمته فيقضى الدين به ثم يرجع به الى المولى ان ايسر  
 ان استهلك الرهن الرهن وان استهلك اجنبى فائمه  
 هو الخصم في تضمينه وياخذ منه القيمة ويكون رهنا في

ان استهلك اجنبى الخ الواجب  
 على هذه الاستهلاك فان كانت قيمته  
 يوم استهلكه فان كانت قيمته  
 يوم استهلكه فان كانت قيمته

بج









قول

قول

وان تزوج امرأة حرة حلالا لا  
لا يزوجها من ولدان من حواشيها  
وان سمي بها من اجاز منه مقدار مهر مثلها  
لان من مهر وراثتك ولا يطل الفضل  
لان لا ضرر فيه

ويخرج الزكاة من مال السفيه لانه لا  
عليه نفقة عليه من ذوى الارحام لان  
يجب نفقة عليه من ذوى الارحام لان  
اجاء والده وزوجه من حواشيها ولا يطل  
على ولا يزوجها من ولدان من حواشيها  
لا يطل الفضل لانه لا يزوجها من ولدان من حواشيها  
لان لا يزوجها من ولدان من حواشيها

كان فيه مصلحة اجاز الحاكم وان اعتق عبدا نفق عنه  
وعلى العبد ان يسعى في قيمته وان تزوج امرأة حرة حلالا  
وان سمي لها من اجاز منه مقدار مهر مثلها ويبطل الفضل  
وقالا فيمن يبلغ خمس وعشرين سنة وهو غير رشيد لا  
يدفع اليه ماله ابدا ويخرج الزكاة من مال السفيه وينفق على  
اولاده وزوجه ومن يجب نفقته من ذوى الارحام  
فاذا اراد جثة الاسلام لم يمنع منه ولا يسلم القاضي النفقة اليه  
ولكن يسلمها الي ثقة من الحاج فينفقها عليه في طريق الحج  
فان مرض مرض الموت واوصى بوصايا في القرب وابوب  
الخير جاز وبلوغ الغلام بالاحتمال والاجال والانزال  
اذا وطى فان لم يوجد ذلك فحتى يتم له ثمانية عشر سنة  
عند ابى خيفة رج وبلوغ البجارية بالحيف والاحتمال  
والجمل فان لم يوجد ذلك فحتى يتم لها سبع عشر سنة  
وقالا اذا تم للغلام والبجارية خمسة عشر سنة فقد بلغا  
وعليه الفتوى واذا راهق الغلام والبجارية واش كل

لان لا يزوجها من ولدان من حواشيها  
لان لا يزوجها من ولدان من حواشيها  
لان لا يزوجها من ولدان من حواشيها  
لان لا يزوجها من ولدان من حواشيها  
لان لا يزوجها من ولدان من حواشيها  
لان لا يزوجها من ولدان من حواشيها  
لان لا يزوجها من ولدان من حواشيها  
لان لا يزوجها من ولدان من حواشيها

فان من من الموت التي ثلث ماله لان  
فان من من الموت التي ثلث ماله لان  
فان من من الموت التي ثلث ماله لان  
فان من من الموت التي ثلث ماله لان  
فان من من الموت التي ثلث ماله لان  
فان من من الموت التي ثلث ماله لان  
فان من من الموت التي ثلث ماله لان  
فان من من الموت التي ثلث ماله لان

وعليه الفتوى لقصر اصحابنا  
ورغبتا خمس عشرة سنة  
فيها تبني البجارية فان لم يوجد  
انتهى وفي العلامات في الغلام والبجارية  
شي من ماله يزوجها حتى يتم لها  
فحتى ان لا يزوجها وهو المشهور  
خمس عشرة سنة كما هو المشهور  
الناس وهذا عند ابى يوسف  
وبه خيفة رج وهو رواية عن  
الى انفسه في الكافي وهذا قول  
الثاني حج

روى







من اجل ان الله تعالى قد جعل في دينه ما لا يحصى من النعمان والبركات...  
 من اجل ان الله تعالى قد جعل في دينه ما لا يحصى من النعمان والبركات...  
 من اجل ان الله تعالى قد جعل في دينه ما لا يحصى من النعمان والبركات...

وراهم كثيرة لم يصدق في اقل من عشرة وقال ابو يوسف  
 ومحمد بن لم يصدق في اقل من مائتي درهم ولو قال  
 له علي درهم في ثلثة وكو قال علي كذا كذا درهم  
 لم يصدق في اقل من احد عشر درهما وان قال كذا وكذا  
 درهما لم يصدق في اقل من احد وعشرين درهما  
 وكو قال له علي قال فقد اقر بدین وان قال له عندی او  
 قبلی فهذا اقرار بامانة في يده وان قال له رجل لي  
 عليك الف درهم دين فقال اتزنها وانقدها  
 او اجلفي بها او قد قضيتكمها فهذا اقرار منه  
 ومن اقر بدین مؤجل فصدقه المقر له في  
 الدين وكن به في التاجيل لزمه الدين  
 حالا ويستخلف المقر له على الاجل ومن اقر و  
 استثنى متصلا باقراره صح الاستثناء ولزم الباقي  
 سواء استثنى الاقل والاكثر فان استثنى الجميع  
 لزمه الاقرار وبطل الاستثناء وان قال

الدين وكن به في التاجيل لزمه الدين  
 حالا ويستخلف المقر له على الاجل ومن اقر و  
 استثنى متصلا باقراره صح الاستثناء ولزم الباقي  
 سواء استثنى الاقل والاكثر فان استثنى الجميع  
 لزمه الاقرار وبطل الاستثناء وان قال  
 من اجل ان الله تعالى قد جعل في دينه ما لا يحصى من النعمان والبركات...  
 من اجل ان الله تعالى قد جعل في دينه ما لا يحصى من النعمان والبركات...  
 من اجل ان الله تعالى قد جعل في دينه ما لا يحصى من النعمان والبركات...

من اجل ان الله تعالى قد جعل في دينه ما لا يحصى من النعمان والبركات...  
 من اجل ان الله تعالى قد جعل في دينه ما لا يحصى من النعمان والبركات...  
 من اجل ان الله تعالى قد جعل في دينه ما لا يحصى من النعمان والبركات...









واحدة الى عشرة لزمه تسعة عند ابي حنيفة رح لان عند  
 يلزمه لا يتدأ وما بعده ويسقط الانتهاء وان قال له على الف درهم  
 من ثمن عبد اشتريته منه ولم يقبضه فان ذكر عبد بعينه قيل للم  
 له ان شئت فسلم العبد وخذ الالف والا فلا شيء لك ان قال  
 من ثمن عبد ولم يعينه لزمه الالف في قول ابي حنيفة رح وقال  
 ابو يوسف لا يلزمه ولو قال له على الف من ثمن خمر او خنزير  
 لزمه الالف ولم يقبل تفسيره عند ابي حنيفة رح ولو قال له على  
 الف درهم من ثمن متاع وهي زيوف وقال المقر له بل جبار  
 لزمه الجبار ومن اقر غيره بخاتم فله الحلقه والقض كذا اذا  
 اقر بسيف فله التصل والجفن والحائل وان اقر بحلته فله  
 العبدان والكسوة ولو اقر بحمل فلانته مال فان بين سببه بان  
 اوصى له او ميراث ورثه فالأقرار صحيح وان اقر له اقرار لم  
 يصح ولو اقر بحل جارية او حمل شاة لوجل صح الاقرار ولو  
 بعد الانفصال باب اقرار المريض وان اقر الرجل في مو  
 مته بدين عليه بن في الصحة ويؤن لزمته في مرضه باسباب معلومة

فان ذكر عبد بعينه لزمه الالف في قول ابي حنيفة رح لان عند  
 يلزمه لا يتدأ وما بعده ويسقط الانتهاء وان قال له على الف درهم  
 من ثمن عبد اشتريته منه ولم يقبضه فان ذكر عبد بعينه قيل للم  
 له ان شئت فسلم العبد وخذ الالف والا فلا شيء لك ان قال  
 من ثمن عبد ولم يعينه لزمه الالف في قول ابي حنيفة رح وقال  
 ابو يوسف لا يلزمه ولو قال له على الف من ثمن خمر او خنزير  
 لزمه الالف ولم يقبل تفسيره عند ابي حنيفة رح ولو قال له على  
 الف درهم من ثمن متاع وهي زيوف وقال المقر له بل جبار  
 لزمه الجبار ومن اقر غيره بخاتم فله الحلقه والقض كذا اذا  
 اقر بسيف فله التصل والجفن والحائل وان اقر بحلته فله  
 العبدان والكسوة ولو اقر بحمل فلانته مال فان بين سببه بان  
 اوصى له او ميراث ورثه فالأقرار صحيح وان اقر له اقرار لم  
 يصح ولو اقر بحل جارية او حمل شاة لوجل صح الاقرار ولو  
 بعد الانفصال باب اقرار المريض وان اقر الرجل في مو  
 مته بدين عليه بن في الصحة ويؤن لزمته في مرضه باسباب معلومة

فان ذكر عبد بعينه لزمه الالف في قول ابي حنيفة رح لان عند  
 يلزمه لا يتدأ وما بعده ويسقط الانتهاء وان قال له على الف درهم  
 من ثمن عبد اشتريته منه ولم يقبضه فان ذكر عبد بعينه قيل للم  
 له ان شئت فسلم العبد وخذ الالف والا فلا شيء لك ان قال  
 من ثمن عبد ولم يعينه لزمه الالف في قول ابي حنيفة رح وقال  
 ابو يوسف لا يلزمه ولو قال له على الف من ثمن خمر او خنزير  
 لزمه الالف ولم يقبل تفسيره عند ابي حنيفة رح ولو قال له على  
 الف درهم من ثمن متاع وهي زيوف وقال المقر له بل جبار  
 لزمه الجبار ومن اقر غيره بخاتم فله الحلقه والقض كذا اذا  
 اقر بسيف فله التصل والجفن والحائل وان اقر بحلته فله  
 العبدان والكسوة ولو اقر بحمل فلانته مال فان بين سببه بان  
 اوصى له او ميراث ورثه فالأقرار صحيح وان اقر له اقرار لم  
 يصح ولو اقر بحل جارية او حمل شاة لوجل صح الاقرار ولو  
 بعد الانفصال باب اقرار المريض وان اقر الرجل في مو  
 مته بدين عليه بن في الصحة ويؤن لزمته في مرضه باسباب معلومة

محمد بن ابي يوسف قال في رجل اقر بدين

وان لم يكن عليه دين من الدين  
 لانه لم يضمن المال حتى لا يكون  
 المقدم اول من الورثة فلو كان  
 المريض من ورثة من الورثة  
 لان قضاء الدين من الميراث  
 الورثة يتلقون بالذات  
 تقدم ما جاز من الورثة  
 واقرار المريض لو رثته بطل رثته  
 الشافعي لا يبطل وعندهما لا يبطل  
 وهم لا يقولون لا وصية وارث  
 وهم لا يقولون لا وصية وارث  
 وهم لا يقولون لا وصية وارث  
 وهم لا يقولون لا وصية وارث

فدين الصحة والدين المعروفة بالاسباب مقدمه فاذا قضيت  
 فان فضل شيء يصرف فيما اقر به حالة المرض وان لم يكن عليه دين  
 في صحة اقراره والمقر له اولى من الورثة واقرار المريض  
 لو رثته بطل الا ان يصدق فيه بقية الورثة ومن اقر لا يجزى  
 بماله في مرضه ثم قال هو ان ثبت نسب وبطل قواره له ولو اقر  
 لاجنبية ثم تزوجها لم يبطل اقرارها ومن طلق زوجته في مرضه  
 ثم اقرها بدين وما قلها الاقل من الدين ومن ميراثها اكان قبل  
 انقضاء العدة ومن اقر لغيره يولد مثله لمثله وليس نسب معروف  
 انه ابنه وصدة الغلام ثبت نسبته وان كان مرضيا يشارك الورثة  
 في الميراث ويجوز اقرار الرجل بالوالدين والولد والزوجة والمولى  
 ويجوز اقرار المرأة بالوالدين والزوج والمولى ولا يقبل اقرارها  
 بالولد الا ان يصدقها الزوج او تشهد بولادتها قابله من  
 اقر بنسب من غير الوالدين والولد مثل الاخ والعم لم يقبل اقراره  
 في النسب فان كان له وارث معروف قريب او بعيد فهو اولى من المقر  
 له وان لم يكن له وارث معروف استحق المقر له ميراثه و

ومن طلق زوجته في مرضه ثلثا لانها متحدة  
 في ذلك لا سند بدين الاقرار الوارث فعل الاقرار  
 على الطلاق تصحيح الاقرار لها ياراد عليها اقرارها  
 والنفقة منفية عن اقل الامرين وهذا اذا طلقها  
 بولائها وان طلقها بلا سؤلها اقامت للبرائة اقامتها  
 ليح ولا يصح الاقرار بها لانها وارثة او حجازية  
 في الخلاصة منفسه بخلاف الطلق الذي لا يثبت  
 لانه في دينه فيقول من زوجه الميراث في مرضه  
 ٩٤  
 وعندنا الثلثة ثبت نسبها لا اتصال  
 ايضا اعني في مرضه في مرضه  
 الرجل بالوالدين لم يثبت نسب  
 على الغير يقبل لان الوالد للزوجة  
 يصدقها الزوج في مرضه فان اقر به هذا  
 فاذا صدقها الزوج او صدقته وان اصدقها  
 المرأة ذات زوج او صدقته فلا يثبت نسبها  
 من كان في محيل النسب عليه فلا يثبت نسبها  
 من كان في محيل النسب عليه فلا يثبت نسبها  
 اما اذا لم يكن له ولد من غير محيل النسب لان فيه  
 من محيل النسب عليه فلا يثبت نسبها  
 من كان في محيل النسب عليه فلا يثبت نسبها  
 من كان في محيل النسب عليه فلا يثبت نسبها

فان كان له وارث  
 فلو كان له وارث  
 فلو كان له وارث  
 فلو كان له وارث









[illegible][illegible]

الاذ يستنار من جهة صاحب التوبة فكان القول قوله<sup>١٢</sup> وهو قوله

[illegible]





فق عليه

والذي في الشفعة كالمسلم وكل  
والقاضي والباغي والعاقل والذليل  
والصغير والكبير والذي يأخذ الصغير بوجه  
او وصيرا وجده او القاضي او نائبه  
او يفتق عليها عبد او صبيته ان يقول اعطاك بدار فلان  
فلا شفعة فيها لانها عوض عن العتق وهو ليس بال  
بالملك الذي عليه سال القاضي الى اي ساله عن الدار التي شفع  
بها الجواز ان يكون قد خرجت عن ملك المشتري  
وهو يفتقر على قائم البينة بذلك  
اعترف المدعي عليه ان في ملكه ثبت له  
الشفعة وان انكر كلف المدعي باقامة البينة  
فيهم كلف الشفع الى ليس معناه ان يثبت  
ذلك لان اقامة البينة من حقوقه وذلك  
موقوف على اختياره وانما ما ه ان يثبت  
هل له بينة ام لا كلفه اقامة البينة  
على ان الدار التي يشفع بها ملكه ١٢  
فان نكل عن البين الى نكت ملك الدار الذي  
يشفع بها قوله ساله القاضي الى اي سال المدعي  
عليه هل اتباع ام لا فان انكر الا باتباع قيل  
للشفعة اقول البينة لان الشفعة لا يجب الا  
بثبوت البينة ١٣ من جهة  
بكره الشفع الى اي فتثبت او حصلت

في العروض والشفن وكذلك لا شفعة في البناء والنخل  
اذا بيع دون العرصة والذمي في الشفعة كالمسلم واذا  
ملك العقار بعوض وهو مال وجب فيه شفعة ولا  
شفعة في الدار التي يتزوج الرجل عليها او تخال  
المراة او استاجر بها دار او يصالح بها من دمه عداو  
يعتق عليها عبدا او يصالح بانكار فان صالح عنها  
باقرار او سكوت وجبت الشفعة واذا تقدم الشفع الى  
القاضي فادعى الشراء وطلب الشفعة سال القاضي المدعي  
عليه فان اعترف بملك الذي يشفع به فيها والا كلف الشفع  
باقامة البينة ليظهر له سبب الطلب فان عجز عن  
البينة استخلف المشتري بالله يعلم انه مالك للذي  
ذكره مما يشفع به فان نكل عن البين او اقام الشفع البينة  
ساله القاضي هل اتباع ام لا فان انكر الا باتباع قيل للشفع  
اقر البينة فان عجز عنها استخلف المشتري بالله ما اتباع او  
بالله ما استحق عليه الشفعة في هذه الدار من وجه ذكره ويجوز

١٠٥

في بالبيعة والعوض ويجعل ان يكون العدا  
الكلية في بعض المبيع او في حق المبيع ذكره وهو  
بالحوار ١٤ جوهره قوله ١٥  
في الشفعة وان لم يحضر الشفع اقر  
الا بالرضا من الملك اليه ولا يفتقر  
من الحاكم ١٦ عه وانما قال مالك ولم  
يقول اشترى لانه تجب الشفعة في البيعة بغير  
العوض ١٧  
عنه لقول عليه السلام لا شفعة  
في السفن ١٨ وهذا مذهب  
اد البائع هو الغنم اذا كان المبيع والمشتري  
بذره او المشتري اذا اقتضى الظاهر  
ان المراد منه المشتري ١٩  
فهذه استخلف المشتري بدليل قوله  
جوهر لا يذره

الوجه الذي

Digitized by Google





والا حط البائع عن الشئ بغير  
 اي بعض الثمن يظهر في حق الشئ حتى يخذل  
 بما بقي لان الطل لا يستحق باصل العقد صار البائع في  
 هو الثمن وعند القسمة لا يظهر ولا يسقط عن الشئ  
 بل عليه الثمن ١٢ يعني طرح كثر قوله  
 جميع الثمن لا يعني لو حط البائع كل الثمن من الشئ  
 لم يسقط من الشئ بالاجماع لا يبره بغيره بل  
 من وانما باطل ١٣ يعني طرح كثر قوله  
 الشافعي على ما ذكره في الاصل وصورته دأري بين  
 الشافعي على ما ذكره في الاصل وصورته دأري بين  
 الشافعي على ما ذكره في الاصل وصورته دأري بين  
 الشافعي على ما ذكره في الاصل وصورته دأري بين

ولا يلغى الى قول البائع واذا حط البائع عن الشئ بعض الثمن  
 سقط ذلك عن الشئ وان حط جميع الثمن لم يسقط عن  
 الشئ شيئا واذا زاد المشتري للبائع في الثمن لم يلزم الشئ  
 الزيادة واذا اجتمع الشفاء فالشفعة يلزم على عدل رؤسهم  
 ولا يعتبر باختلاف الاملاك ومن اشترى دارا بغير اخذها  
 الشئ بغير بغيرته وان اشترى دارا بمكيل او موزون اخذها  
 بمثلها وان باع عقارا بغير اخذ الشئ كواحد منهما  
 بقيمة الاخر واذا بلغ الشئ النجرا بها بيعت بالف فسلم  
 الشئ الشفعة ثم علم انها بيعت باقل وبخطة او بشعب  
 قيمتها الف واكثر فتسليمه باطل وله الشفعة وان بان  
 انها بيعت بذناب قيمتها الف لاشفعة له وان قيل له ان  
 المشتري فلان فسلم الشفعة ثم علم انه غيره فله الشفعة ومن  
 اشترى دارا غيره فهو الخصم للشئ الا ان يسلمها الى الموكل  
 واذا باع دارا لامقدار زراع في طول الحد الذي يلي الشئ فلا  
 له وان ابتاع سهما بشئ ثم ابتاع بغيرها فالشفعة للجار في سهم

الامثال ١٢ من ذات القيمة ١٣ ج قوله  
 عقارا بغير اخذها اذا كان شئيا  
 بغيره اما اذا كان شئيا او كان شئيا  
 والبلغ الشئ النجرا بها بيعت بالف فسلم  
 لان الشئ النجرا بها بيعت بالف فسلم  
 كان لا يستحق الا على وجه المستحق لانه  
 وهكذا الحكم في كل مورد من موطن البيع التسليم  
 لف فلا شفعة لانها جازية او معدود  
 ذنوب الشفعة هو على شفعة لانها  
 جازية واحدة قوله وان  
 قبل له ان المشتري فلان ثم فله الشفعة  
 اكراما او خوفا من شدة فله الشفعة  
 لا يكون ١٤ ومن اشترى دارا بغير اخذها  
 قوله ومن اشترى دارا بغير اخذها  
 لانه هو لا يملك الشئ ان يملكه عليه الا ان  
 ويسلم اليه الثمن ويكون الهدية عليه الا ان  
 بهما الا الوكيل لانه اذا سلمها لم يبق  
 له ان يكون الخصم وهو الموكل ١٥ ج قوله  
 قوله واذا باع دارا لامقدار زراع في طول الحد الذي يلي الشئ فلا  
 الاستحقاق الجار بغيره لانه لا يملك الا ان يملكه عليه الا ان  
 وكذا الوكيل لانه اذا سلمها لم يبق  
 ومن اجله لا يسقط الشفعة ١٦ صفي قوله  
 وان ابتاع سهما بشئ ثم ابتاع بغيرها فالشفعة للجار في سهم

والا حط البائع عن الشئ بغير  
 اي بعض الثمن يظهر في حق الشئ حتى يخذل  
 بما بقي لان الطل لا يستحق باصل العقد صار البائع في  
 هو الثمن وعند القسمة لا يظهر ولا يسقط عن الشئ  
 بل عليه الثمن ١٢ يعني طرح كثر قوله  
 جميع الثمن لا يعني لو حط البائع كل الثمن من الشئ  
 لم يسقط من الشئ بالاجماع لا يبره بغيره بل  
 من وانما باطل ١٣ يعني طرح كثر قوله  
 الشافعي على ما ذكره في الاصل وصورته دأري بين  
 الشافعي على ما ذكره في الاصل وصورته دأري بين  
 الشافعي على ما ذكره في الاصل وصورته دأري بين  
 الشافعي على ما ذكره في الاصل وصورته دأري بين

۱۰

[illegible]

الاول دون الثاني وان ابتاعها بثلث ثم دفع اليه ثوبا  
عوضا عنه فالشفعة بالثلث من دون الثوب ولا يكره  
الحيلة في سقاط الشفعة عند ابى حنيفة ربح واييوسف  
وقال محمد يكره واذا ابى المشتري او غرس ثم قضى للشفيع  
بالشفعة فهو بالخيار ان شاء اخذها بالثلث وقبضة  
البناء او الغرس مقلوعين وان شاء كلف المشتري  
قلعه واذا اخذها الشفيع فبني او غرس ثم استحق رجوع  
بالثلث ولا يرجع بقيمة البناء والغرس واذا انهدمت  
دارا واحرق بناءها او جف شجر البستان بغير فعل احد  
فالشفيع بالخيار ان شاء اخذها بجميع الثمن وان شاء  
ترك واذا انقض المشتري البناء قبل للشفيع ان شئت فجد  
العصاة بحصتها وان شئت فدع وليس للشفيع ان ياخذ  
النقض ومن ابتاع ارضا فيها نخل وعلى نخلها ثمرة  
اخذها الشفيع بثمرها وان جزه المشتري سقط عن  
الشفيع بحصته واذا قضى القاضى للشفيع بالرد

ان شاء الله تعالى  
 من شاء اخذ ما يجيبه  
 البهاء والفردس تابع حتى دخل في ابي  
 ١٠٩

109

من غير ذكر فلا يقال بها شي من الثن ما لم  
يصر مقصودا ولهذا يجمعوا واجبة بكل  
الثن في هذه الصورة "جوهرة تشرق  
بها افاضل الامم لانها حقا  
فتا

بأنه شئ من الثمن وبني المقصود بالامتنان  
للمشتري لأنه صار مقصودا للغير  
فإنه يدخل من غير ذلك في البيع  
وإن جازمه المشتري لم يوجب له  
لأنه دخل في البيع

فانما ياخذونها من غير الفصل الثامن عشر  
فانما ياخذونها من غير الفصل الثامن عشر  
فانما ياخذونها من غير الفصل الثامن عشر

من العنق في الحجاب  
قوله  
وإذا قضى القاضى  
الشفيع بمنزلة المشتري بالدار  
ومبجار الدوية

و العجب هكذا الشفيح



۱۰۰

شركة الصافي التي هي ضيعة  
كصفه وصانف والصاعه كرسا الذو  
مياثل والصاعه كرسا الذو  
شركة الصافي التي هي ضيعة  
كصفه وصانف والصاعه كرسا الذو  
مياثل والصاعه كرسا الذو

وجوه وشركة الصنائع فام<sup>ثمة</sup> شركة المفاوضة فهي  
ان يشترك الرجلان فيستويان في مالهما ودينهما  
وتصرفهما فيجوز بين الحرين المسلمين البالغين العاقلين  
ولا يجوز بين الحر والمملوك ولا بين الصبي والبالغ ولا  
بين المسلم والكافر ويتضمن الوكالة والكفالة ويكون  
المشترى على الشركة<sup>ثمة</sup> الاطعام اهله وكسوته وما يلزم<sup>ثمة</sup>  
كل واحد من الدبون بدلا عما يصح فيه الشركة فالأخ  
ضامن له فان<sup>ثمة</sup> ورث احدهما لا يصح الشركة فيه  
او اوهب له ووصل الى يده بطلت المفاوضة  
وصارت الشركة عنانا ولا ينقصد الشركة الا  
بالدراهم والدينارين والفلوس النافقة  
ولا يجوز فيما سوى ذلك الا ان يتعامل الناس  
كالتبر والتقرة فتصح الشركة بهما واذا  
اراد<sup>ثمة</sup> الشركة بالعروض باع كل واحد منهما  
نصف ماله بنصف مال الآخر ثم عقد الشركة

لا يفتقر  
لم يصب لمد مضاعفا  
يرف منها وصحت وان لم يرد  
الفا وضلان العقود لا يعقب الفاعل  
وانما يعقب معانيها ويشترطتا وجبا  
في الصرف حتى لا يجوز بين الجري والعبد  
لان الحر احرم تصرفا منه لانه ملك التبعم  
والعبد لا يملكه ولان الحر متصرف بنفسه  
ازن والعبد لا يجوز بين الحر والكتابة  
الساوات وكذا لا يجوز بين الدين  
ولا بين حالي في حقيقته ومجد المفاضة  
قال يصب عند أبي حنيفة وقال ابو يوسف  
بين الذي والمسلم قال ابو يوسف يصب  
قوله ساء كان احدهما كتابيا  
والاخر جوسيا لان الكفر  
وعند ابى يوسف يجوز بين حنيفة ومحمد  
الكافر وعند مالك وانشا في المسلم  
المفاضة اصلا ١١ شرح وقليه  
ان يكون شر انهما اهل وكسوته  
للساوات الا ان استنهما من الشركة فحقا  
للضرورة كما ان طعام اهل وكسوته  
للكافي ودكر في العداية الادام كما الطعام  
برجندى قوله وبما يلزم كل واحد  
من الدين في الحقيقة للساوات واحدا  
بقوله ما يصب فيه الشركة عن دين لزم  
البنائية والتكامل والتمام وعن مصلح  
وعن الثقة فانه لا يصب للآخر ١٢  
ذرت احدهما الا يصب للآخر ١٣  
للال نهى من شرط

[illegible]





مضاربة ويوكل من يتصرف فيه ويلا في المال يدأمانة  
وأما شركة الصانع كالحياطين والصباغين يشتركان على  
أن يتقبلوا الأعمال ويكون الكسب بينهما فيجوز ذلك وما  
يتقبل كل واحد من العمل بجزءه وبجزءه شريكه وأن عمل أحدهما  
دون الآخر فالكسب بينهما نصفان وأما شركة الوجوه  
فالرجلان يشتركان ولا مال لهما على أن يشتربا بوجوههما  
وببيعهما فصح الشركة في هذه الوجهة وكل واحد منهما وكيل  
الآخر فيما يشتريه فان شرط أن يكون المشتري بينهما  
نصفان فالنسخ كذلك ولا يجوز أن يتفاضل فيه وأن  
شرطا أن يكون المشتري بينهما اثلا ثا فالنسخ كذلك  
ولا يجوز الشركة في الخطاب والاصطياد والاختصاص  
وما اصطاده أو خطبه واختلجها فهو له دون صاحبه  
فإن خطب أحدها أو عاناه الآخر فلا يخرج المثل ولو  
اشتركا ولا حدهما بغل ولا خر راوية يسقى عليه الماء  
والكسب بينهما لم تضح الشركة والكسب كله



١٢  
 فَيُضَيَّبُ رِبَ الْمَالِ ۖ وَيُعَيَّلُ  
 خَالِفٌ ۖ هَذِهِ سَوَاقِلُهُ  
 فَتُؤَدَّى عَلَى الْكَيْلِ بِالشَّلَا ۖ إِذَا  
 شَرِجٌ وَقِيَامٌ مَعَ الْأَشْتَرِ ۖ  
 الْمَالُ الْأَشْتَرُ فَلَا رَافِي ۖ  
 عَلَيْهِ سَوَاقِلُ ۖ قَرِيبٌ أَوْ قَارِبٌ  
 يَفْقَهُ ۖ شَرِجٌ وَقِيَامٌ  
 إِخْضَاعٌ فَلَا رِجْ ۖ ثَبِتَ الشَّرِجُ فِي  
 رِبِّهِ ۖ إِنَّهُ مُضَادَّةٌ ۖ يَفْقَهُ وَيُصَوِّرُ ۖ  
 وَلَمَّا نَالَهُ الْإِبْدَاعُ ۖ شَرِجٌ  
 ۖ سَنَ الْإِبْدَاعُ ۖ

قوله  
 طوبى لذي المال لان دفعه الى الثاني  
 صحيح لان ما لم يملكه قد شوطا لنفسه  
 نصفه مما رزق الله تعالى وقيل جعل  
 الاول الثاني فله نصفه من المال  
 لا يقدر ان يفصل من نصيب رب المال  
 شيئا في قوله السادس اعني شئ كثير الذي

قوله  
 فالمضارب الثاني الثلث والباقي بين  
 المضاربين لان رب المال انما شرط ان  
 يكون ما رزق الله للمضارب الاول فهو  
 بينهما نصفان والمرزوق الاول هو الثاني  
 لان الثلث مستحقه الثاني بشرط الاول  
 وهو ما دون ثلثه فله من رزق الله  
 الا الثلثين فيكون بينهم نصفين اعني

قوله

فالرجح نصفه لرب المال بالشروط الاولى  
 شئ المضارب الاول لان قول رب المال  
 ما رزق الله تعالى يتصرف الى جميع  
 الرجح ويكون له النصف من الجميع وشئ  
 المضارب الاول الثاني نصفه جميع  
 الرجح فيكون له النصف فله ثلثي شئ  
 من الرجح فيخرج بقدر شئ كل في اعني

١١٩

يتصرف المضارب الثاني حتى يرجح وقيل ما لم يعمل الثاني  
 فاذا ربح الثاني ضمن الاول وقال ابو يوسف ومحمد ربح  
 انما عمل ربح او لم يرجح وان دفع اليه مضاربة  
 بالنصف واذن له بدفعها مضاربة فدفعها بالثلث  
 وقد تصرف الثاني ورجح فان كان رب المال قال لعلني  
 ان ما رزق الله تعالى فهو بيننا نصفان فله لرب المال  
 نصف الرجح وللمضارب الثاني ثلث الرجح والسدس  
 للمضارب الاول فان قال ان ما رزق الله تعالى تعايننا  
 نصفان فله المضارب الثاني الثلث والباقي بين المضاربين  
 الاول وبين رب المال نصفان واذ قال لعلني ان ما  
 رزق الله تعالى فله نصفه فدفع الاول الى الآخر  
 مضاربة بالنصف فالرجح نصفه لرب المال بالشروط  
 نصفه للمضارب الثاني ولا شئ للمضارب الاول فان شرط  
 للمضارب الثاني ثلثي الرجح فله لرب المال نصف الرجح  
 وللمضارب الثاني نصف الرجح وبضمن المضارب الاول للثاني

قوله

فان شرط للمضارب الثاني ثلثي الرجح  
 لا شرط للثاني شيئا فهو مستحق  
 لرب المال فله نصفه في حقه كان  
 التميز في نفسه ما يجزئ لكون  
 وقد ضمن له السلافة فيان  
 الوفاء به

مع وقال زفر بن  
 بالدينه نصف او لا يتصرف  
 وهو رواية عن ابو  
 يوسف والشافعي  
 ايضا  
 عني  
 سئل



اعلم ان هذا في الخطاوى  
الحال اه والله تعالى  
مفيد من دروس  
بعد القصة بسبب هلاك  
ان يسترد منه الروح  
فيما اطفا في



قوله كل عقد يضيف الوكيل الى نفسه  
 الحق فحقوق ذلك العقد يرجع الى  
 الوكيل دون الموكل حتى لو طف مال الموكل على غيره  
 بالادوية ولو طف الوكيل بغيره كان جازا كال  
 الموكل عدم تعلق الحقوق بشرط  
 والمالك يثبت للموكل بطلان ما جازا  
 فلا يثبت فيه بطلان ما جازا  
 بنفسه كحاجه من وجته بطلان ما  
 ثانياً ان على الموكل لو اشترى وكيله قسماً  
 موكله وزوجته كذا في الدر المختار

بغير رضا الخصم ومن شرط الوكالة ان يكون الموكل ملكاً  
 التصرف ويلزمه الاحكام ويشترط ان يكون الوكيل من  
 يعقل للعقد ويقصد وان وكل الحر البالغ العاقل او  
 العبد المازون مثلهما جاز وان وكل صبياً محجوراً يعقل  
 البيع والشرء جاز ولا يتعلق بهما الحقوق ويلزم الموكل  
 والعقود التي يعقدها الوكلاء على ضربين كل عقد  
 يضيفه الوكيل الى نفسه مثل البيع والشرء والاجازة  
 فحقوق ذلك العقد يتعلق بالوكيل دون الموكل فيسلم  
 المبيع ويقبض الثمن ويطالب بالثمن اذا اشترى ويقبض المبيع  
 ويناصم بالعيب وكل عقد يضيفه الى الموكل كالنكاح و  
 الخلع والصلح عن دم العمد فان حقوقه يتعلق بالموكل  
 دون الوكيل فلا يطالب وكيل الزوج بالمهر ولا يلزم وكيل  
 المرأة تسليمها وانما يطلب الموكل بالبيع الثمن من المشتري فلم  
 ان يمنعه اياه فان دفع اليه جاز ولم يكن للوكيل ان يطالب  
 ثانياً ومن وكل رجلاً بشرء شئ فلا بد من تسميته بصفة

قوله  
 المبيع ويقبض الثمن  
 كل ذلك من الحقوق والمالك يثبت  
 للموكل خلاصته اعتباراً بالتوكيل  
 السابق كالعبد يذهب ويصطاد ويخيل  
 هو العبد ولو اضافه الى نفسه كان  
 النكاح له فصار كالرسول ١٢  
 كذا في الهداية

قوله  
 ولم يكن للوكيل ان يطالب  
 به ثانياً لان ضمن الثمن  
 للقبوض حق وقد وصل  
 اليه ولا فائدة في اخذ  
 منه ثم الدفع اليه ١٢

لو كان الموكل قد اشترى الثمن من غيره فباعه للموكل فله ان يرد ما دام البيع في يده فان سلم الى الموكل لا يرد الا بانه  
 اليه ويجوز التوكيل بعقد الصرف والسلم فان فارق التوكيل  
 صاحبه قبل القبض بطل العقد ولا يعتبر مفارقة الموكل  
 واذا دفع الوكيل بالثمن من ماله وقبض المبيع فله ان  
 يرجع به على الموكل وان هلك المبيع في يده قبل قبضه هلك  
 من مال الموكل ولم يسقط الثمن وله ان يحبس حتى يستوفي  
 الثمن فان حبسه ذلك كان مضمونا ضمان الرهن عند  
 ابي يوسف وضمان المبيع عند محمد وهو قول ابي حنيفة واذا  
 وكل رجلين فليس لاحدهما ان يتصرف فيما وكله  
 دون الآخر كالبيع الا ان يوكلا بالخصومة او بطلاق  
 زوجته بغير عوضا ويعتق عبده بغير عوضا ويردوديعنه  
 عنده او قضاء الدين عليه وليس للوكيل ان يوكل فيما  
 وكله الا ان ياذن له الموكل وكذا لو قال له اعمل فيه برايك

ولو كان الموكل قد اشترى الثمن من غيره فباعه للموكل فله ان يرد ما دام البيع في يده فان سلم الى الموكل لا يرد الا بانه  
 اليه ويجوز التوكيل بعقد الصرف والسلم فان فارق التوكيل  
 صاحبه قبل القبض بطل العقد ولا يعتبر مفارقة الموكل  
 واذا دفع الوكيل بالثمن من ماله وقبض المبيع فله ان  
 يرجع به على الموكل وان هلك المبيع في يده قبل قبضه هلك  
 من مال الموكل ولم يسقط الثمن وله ان يحبس حتى يستوفي  
 الثمن فان حبسه ذلك كان مضمونا ضمان الرهن عند  
 ابي يوسف وضمان المبيع عند محمد وهو قول ابي حنيفة واذا  
 وكل رجلين فليس لاحدهما ان يتصرف فيما وكله  
 دون الآخر كالبيع الا ان يوكلا بالخصومة او بطلاق  
 زوجته بغير عوضا ويعتق عبده بغير عوضا ويردوديعنه  
 عنده او قضاء الدين عليه وليس للوكيل ان يوكل فيما  
 وكله الا ان ياذن له الموكل وكذا لو قال له اعمل فيه برايك

بالثمن على الاخر لا يرد ما دام البيع في يده فان سلم الى الموكل لا يرد الا بانه  
 اليه ويجوز التوكيل بعقد الصرف والسلم فان فارق التوكيل  
 صاحبه قبل القبض بطل العقد ولا يعتبر مفارقة الموكل  
 واذا دفع الوكيل بالثمن من ماله وقبض المبيع فله ان  
 يرجع به على الموكل وان هلك المبيع في يده قبل قبضه هلك  
 من مال الموكل ولم يسقط الثمن وله ان يحبس حتى يستوفي  
 الثمن فان حبسه ذلك كان مضمونا ضمان الرهن عند  
 ابي يوسف وضمان المبيع عند محمد وهو قول ابي حنيفة واذا  
 وكل رجلين فليس لاحدهما ان يتصرف فيما وكله  
 دون الآخر كالبيع الا ان يوكلا بالخصومة او بطلاق  
 زوجته بغير عوضا ويعتق عبده بغير عوضا ويردوديعنه  
 عنده او قضاء الدين عليه وليس للوكيل ان يوكل فيما  
 وكله الا ان ياذن له الموكل وكذا لو قال له اعمل فيه برايك

لو كان الموكل قد اشترى الثمن من غيره فباعه للموكل فله ان يرد ما دام البيع في يده فان سلم الى الموكل لا يرد الا بانه  
 اليه ويجوز التوكيل بعقد الصرف والسلم فان فارق التوكيل  
 صاحبه قبل القبض بطل العقد ولا يعتبر مفارقة الموكل  
 واذا دفع الوكيل بالثمن من ماله وقبض المبيع فله ان  
 يرجع به على الموكل وان هلك المبيع في يده قبل قبضه هلك  
 من مال الموكل ولم يسقط الثمن وله ان يحبس حتى يستوفي  
 الثمن فان حبسه ذلك كان مضمونا ضمان الرهن عند  
 ابي يوسف وضمان المبيع عند محمد وهو قول ابي حنيفة واذا  
 وكل رجلين فليس لاحدهما ان يتصرف فيما وكله  
 دون الآخر كالبيع الا ان يوكلا بالخصومة او بطلاق  
 زوجته بغير عوضا ويعتق عبده بغير عوضا ويردوديعنه  
 عنده او قضاء الدين عليه وليس للوكيل ان يوكل فيما  
 وكله الا ان ياذن له الموكل وكذا لو قال له اعمل فيه برايك









قوله  
 في الكفالة وقد وردت في غير موضع  
 الكفيل وهذا اسم الصك فإلّا تجلّان  
 ما إذا قال لأخاه من فوقه لا أن يكون  
 المرفقة دون اللطافة وعلى هذا القول  
 بالقرار سيرة أقسام ديون لا يكون  
 كفيلاً وهو قال ديوناً مستقالاً  
 يكون كفيلاً للمرفق ١٢ هـ

قوله  
 وإذا كفل على أن يسلمه أو يحصل المقصود  
 وقيل في ضمان الأثرى لأن الظاهر العادة  
 على الاستئجار لأهل الضمان فكان القيد  
 مفيداً ١٢ هـ

قوله  
 ومن سلم في مفاضة آت لا لا يقيد على  
 الخاصة فيها فاسم يحصل المقصود ١٣  
 مدي

قوله  
 وإذا مات المكفول آت لا يجوز عن إحصاء  
 ولا ينقطع المحذور عن الإصيل فيقطع  
 عن الكفيل ١٤ هـ

قوله  
 الجحد والنحو قيل في الجحد  
 والقصاص لأن في التمسك به  
 تلقا مني أن يطلب منه كفيلاً  
 بكونه حق الأدي ١٥ هـ

أو قال هو على وإلى وأنا زعيم أو قيل به فإن شرط في  
 الكفالة تسليم المكفول به عندي وقت معين لزماً حصاً  
 إذا طالب في المدة فإن حضره ولا حبسه الحاكم والخصم  
 وسأله في مكان يقدر المكفول له على مخاصمة برئ  
 الكفيل من الكفالة وإذا كفل على أن يسلمه في مجلس القاض  
 فسأله في السوق برئ عن الكفالة ومن سلم في مفاضة  
 لم يبرئ وإذا مات المكفول عنه برئ الكفيل  
 بالنفس من الكفالة فإن كفل بنفسه على أنه لو لم يوف  
 به في وقت كذا فهو ضامن لماعليه وهو الف درهم فان لم  
 في ذلك الوقت لزمه ضمان المال ولم يبرئ من الكفالة  
 بالنفس ولا يجوز كفالة بالنفس في الحدود والقصاص  
 عند أبي حنيفة ولا يجوز أماً الكفالة بالمجانزة  
 معلوماً كان المال ومجهولاً ان كان ديناً صحيحاً مثل  
 أن يقول تكفلت عنه بالف ومالك عليه أو عما ثبت  
 لك عليه أو عما يدرك في هذا البيع والمكفول له بالحياء

ان شاء

حلال ولا نكفله له  
 انما سألنا الخلفاء والفقهاء  
 انما سألنا الخلفاء والفقهاء  
 فلا نأخذ بقيد فلا نأخذ بقيد  
 لان الجواب الذي ننتج  
 احد من الناس فان ذلك ضامن  
 لان الكفول عنه مجهول  
 ان يجمع الخلفاء هذا الذي  
 بخلافه اما الذي خلاف ما نحن بان  
 بدلهما جاد وقادري وهو الجاد  
 الكفول عنه ما نحن

15A

فول

وان ابو الطالب الكفول الخ لان الثابت  
على الكفيل المطابقة وهي فرع الدين وسقوط  
الفرض لا يوجب سقوط الاصل ولا يلزم  
جعل البيع صادقا للاصل فرما ١٦

فوف

الحمد لله والقصاص معناه بنفس الحمد  
لا بنفس من عليه الحمد لأنه متخذ رايا جارية  
عليه وهذا لأن القنوية لا يرى فيه اليبانة

فکر

وان تعملوا الى يوم لا تدعون  
مفسدين وهو الذين لا يبالون  
بالايمان والمؤمنين بنفسها  
كانت قصصهم مثلا للشاقيين  
لكن بالايمان والمؤمنين  
وان كانت قصصهم بنفسها  
لكن بالايمان والمؤمنين  
كالبشرى والناس والذين  
سوء القوم والناس  
منهم من كان يظن

[illegible]

قلت لئن سئمت بهما من حيث  
ان في كل منهما البؤس لا على الفصل  
لكنه هو القوم الكفاية لان  
المواصلة يتضمن البراءة الاصل  
والبراءة ايضا الكفاية  
فذلك ما فيها ١٢ مع





قوله  
 والشركى والفرى والنسالى والجنودى والصغرى  
 معلوم كالتصا والفتك والنجمة كالجائز  
 قوله  
 لا يبرأ منه غير مشغل على نفسه فهو رده  
 الاستحقاق تبين انه بالخصوصة فيقول الحق  
 العوض لا يدعى خصوصية عن نفسه فلو كان  
 ويرد العوض لان المدعى عليه يرد

قوله  
 وان ادعى حقا في داره لان دعواه يجوز ان  
 يكون فيها الحق فلهذا اذا استحق كله لا نه  
 يبرأ العوض عنه ذلك عن شئ يقابل به دعوى الحق  
 كله على ما قلناه في البيع ولو ادعى دارا صالحا على  
 قطعه منها لم يرجع المصالح لانها قبضت حقها على  
 دعواه في الباقي والوجه فيه احكام لا يبرأ ما ان يبرأ  
 دمه صا في بدل الصالح فيصير العوض من حصة  
 فيها الحق وانما ذكر الملة عن دعوى الباقي عليه  
 قوله  
 ولا يجوز عن دعوى حد ولا دعوى الله تعالى لاحص  
 ولا يجوز الا فيما من عن حق غيره ولهذا لا يجوز  
 الا فيما من ذا الوهت الملة نسب دله على ما لا يحق  
 الولد لا خطها هديا

قوله  
 وانما الملة التي قال رضى الله  
 عن هذا ذكره في بعض النسخ المتخصص وفي بعضها  
 هكذا ذكره في بعض النسخ المتخصص وفي بعضها  
 قال لا يجوز ولا بد ان يجعل ربا وتتم  
 قال لا يجوز ولا بد ان يجعل ربا وتتم  
 فانها وجب النفا في انه بدله المال لغيره  
 الدعوى فان جعل يترك الدعوى وان لم  
 لا لا يرجع لا يعلل العوض في العترة وان لم  
 يجعل في الخلف ما كان عليه قبل الدعوى  
 فلا ينفى بقايله العوض فلهذا يرجع هديا  
 قوله

عن السكوت والانكار في حق المدعى عليه اثناء اليهين  
 وقطع الخصومة وفي حق المدعى بمعنى المعاوضة والسكوت وان  
 على دار عن انكار لم يجب فيها الشفعة وان صالح على دار  
 عن انكار تجب فيها وان وقع الصالح عن اقرار واستحق بعض  
 المصالح عنه رجع المدعى عليه بحصة ذلك من العوض  
 وان وقع الصالح عن سكوت وانكار واستحق المتنازع فيه  
 رجع المالك بالخصومة ويرد العوض وان استحق بعض ذلك ويرد  
 بحصته ورجع بالخصومة فيه وان ادعى حقاني دار ولم يعينه  
 فصول عن ذلك على شئ ثم استحق بعض الدار لم يرد شيئا  
 من العوض والصالح جائز من دعوى لاموال والمنافع و  
 جناية العهد والخطا ولا يجوز من دعوى حد ووقاص قال  
 الشافعي كمالك لا اعتياض عن حد القذف واذا ادعى رجل  
 على المرأة نكاحا وهي تتحد فصالحته على مال بذلته حتى  
 يترك الدعوى جاز وكان في معنى الخلع وان ادعت امرأة نكاحا  
 على رجل فصالحها على مال بذله لا يجوز وان ادعى على رجل

قوله  
 وان ادعى على رجل ان يعين له لا يبرأ من  
 على هذا الوجه في حقه زعمه ولهذا لا يرجع  
 على من في الذمة اليه بل يرجع له في الخصومة  
 المدعى عليه يكون له في الخصومة لان قيمته  
 لا لا تكا العبد لان قيمته وقبيل

كرم جعل من الماء فتر صدق ربه  
 بلح نقابا مينا مثل ابيضته  
 من غير تبيل للدهم ومن غير  
 صلح امل مختبر دراهم فانه  
 حقد وانطق بانه آه هذا لان  
 العاقل تجوز قصصه ما يمكن ولا  
 ملاذ صرا فلا فناءه الى الدرب  
 للبعض فالسلة الاولى في جعل  
 هذا بغير قسوس ولا تبيل استقام  
 الانان بغير تبيل للدهم فانه  
 حصل على الثانية فبعض الثانية  
 ويبيع الداهم بالداهم سوا الماء  
 "هذا" هذا

انه عبده فصالحه على مال اعطاه اياه جان وكان  
في حق المدعي بمعنى العتق به مال وكشئ وقع الصلح عليه  
يستحق بعقد المداينة لم يجهل على المعاوضة وانما يحمل على انه  
استوفى بعض حقه واسقط باقيه كمن كان له على اخلافه  
جهد فصالحه عنه على خمسمائة زبوف جان فكانه ابراهن  
بعض حقه ولو صالحه على ألف مؤجلة جان فكان له  
نفس الحق ولو صالحه على دنانير الى شهر لا يصح ولو كان  
له ألف مؤجلة فصالحه على خمس مائة حالة لم يجز  
وان كان له ألف سود فصالحه على خمسمائة نبض  
لم يجز ومن وكل رجلا بالصالح عنه فصالحه لم  
يلزم الوكيل ما صالح عليه الا ان يضمنه والمال لازم  
على المؤكل وأن صالح عنه رجل على شئ بغير امره فهو على  
اربعة اوجران صالحه على مال وضمنه ثم الصلح وكذلك ان  
قال صالحتك على ألف هذه وكذلك لو قال صالحتك على  
ألف درهم وسلمها اليه فان قال صالحتك على ألف ولم

١٢٩

تمام جميع الآلات الحاصل للمدعي عليه ليس إلا  
للبراءة وقضاها الأجنبي والمدعي عليه سواء فضلا  
أصله من إذا ضمنه والقضوي بالخراج أو ضمن البذل  
يكون متبرعا على المدعي عليه ولو تبرع بقضاء  
الدين بخلافه ما إذا كان يأمر ولا يكون له ذلك  
الصالح شيء من المدعي عليه وأما ذلك الذي  
في مدة لأن تصحبه بطريق الاستقالة ولا فرق  
فهذا بين ما إذا كان مقرا ومحكما ههنا

قول

فإن قالوا هذا

موقوف

المطلوب فيوقف على جائزته  
بصرفه بقا ما قل من جهة  
الافضولى بصيراصلا بواسطه  
الخصومه حاصله لان  
هو الدعى عليه لان دفع  
الى الف ولو يسلها والقصد  
انما

[illegible]

۱۳۰

شماره

فان كانت التركة الى اخوة لا يبيع المجهول  
المجهول ولا يقدر التساوى ويعتبر  
القبض في المجلس لانه صرف غير  
ان الذي في يد قبضة التركة ان كان  
جاء احد يكتفي بذلك القبض لا يقبض  
ضمنان فيستوجب من قبض الصلح وان كان  
تقدر الابدل من تجدد يد القبض لانه  
مستلزم فلا يوجب من قبض الصلح

يسلمها فالعقد موقوف وإذا كان الدين بين الشريكين  
فصالح أحدهما من نصيبه على ثوب فشريكه بالخيار انشا  
اتباع الذي عليه الدين وإنشاء أخذ نصف الثوب ويشتركون  
الا ان يضمن له شريكه ربع الدين ولو استوفى أحدهما  
نصف نصيبه من الدين كان لشريكه أن يشركه فيما قبض  
ثم يرجعان بالباقي على التفرع ولو اشترى أحدهما بنصيب  
من الدين سلعة كان لشريكه أن يضمن ربع الدين وإن كان  
السلم بين شريكين فصالح أحدهما من نصيبه على رأس المال  
لقرين عند أبي حنيفة ومحمد رحم وقال أبو يوسف يجوز الصلح  
وأن كانت الشراكة بين الورثة فأخرجوا أحد منهم ما  
أعطوه أياها والتركعة عقارا وعروض جاز قليلا  
كان ما أعطوه أياها أو كثيرا فإن كانت التركعة  
فضة فأعطوه ذهباً أو كانت ذهباً فأعطوه فضة  
فهو كذلك وإن كانت التركعة ذهباً وفضة  
وغير ذلك فصالحهما على ذهب أو فضة فلا بد أن

١٢





ان پدمابنقہ الحی شام من العوض والحب

مساحیہ ریجیٹ فی المینہ  
افغان چمال یونیورسٹی  
۱۱۰۰

الحاكم وإن تلف الموهو في يد الموهوله واستحقها مستحق  
فضمن الموهوله قيمتها <sup>هـ</sup> يرجع على الواهب <sup>هـ</sup> إذا لم يعوضه وإذا لم  
يشط العوض اعتبر الثقابض في العوضين وإذا انقابض أصح العقد  
فصار في حكم البيع برد بالعيب ونجاء الرؤية <sup>هـ</sup> وبجبت الشفعة  
والعمرى جائزة للمعمر له في حال حيوته ولو ورثته بعد  
موته والرقى باطله عند أبي حنيفة <sup>هـ</sup> ومحمد رح <sup>هـ</sup> وقال أبو  
جائزة ومن وهب جارية لأهلها أصحت لهبة وبطل الاستئثار  
والصدقة كالهبة لا تصح إلا بالقبض ولا يجوز الصدقة في شيء <sup>هـ</sup>  
يحتمل القسمة وإذا تصدق على فقير <sup>هـ</sup> بشيء جاز ولا يصح الرجوع  
في الصدقة بعد القبض <sup>هـ</sup> من نذر أن يتصدق بمال <sup>هـ</sup> نذر <sup>هـ</sup> يتصدق  
بجنس ما يجنبه الزكاة ومن نذر أن يتصدق بملكه <sup>هـ</sup> لم أن  
يتصدق بجميع المال ويقال له أمسك منه ما تنفق على  
نفسك وعيالك إلى أن تكسب <sup>هـ</sup> فإذا اكتسب مالا تصدق به <sup>هـ</sup> مثل  
ما أمسكه كتاب <sup>هـ</sup> الوقف لا يرد ملك الوقف عن الوقف  
عند أبي حنيفة <sup>هـ</sup> إلا أن يحكم به الحاكم أو يعلقه عوته فيقول

١٣٣  
 لا المال بل يكون ملو جنس المال الزكي وان لم  
 يبلغ ضرابا مثل مائة البعير واثنان والبعير  
 والذهب والفضة وعروض الحياض لان ايجاب  
 العبد معتبر بايجاب الله تعالى وايجاب الله  
 تعالى يقتصر على ما ذكر كذا ايجاب العبد  
 منافع **قوله** ويقال له العبد  
 لانه لو قصدت بالجميع دفعك لو وقع في القدر  
 ففسدك منه ثم قصدت بالجميع دفعك لو وقع في القدر  
 مع وجوب اخراجه "مف"

كتاب الوقف مناسبة باب الوقف  
باب الجهة ان في الميراث مودعة  
في الوقف مودعة  
الميراث مودعة

[illegible]



وانما جعل الوقف غلة الوقف على نفسه  
منه الى ما هو من وقف لا يشترط في الوقف  
جديته فان غلة الوقف على نفسه  
ولا تملك ان ذلك كان من غير شرط  
فما روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
لا يجوز ان يوقف على نفسه ولا على غيره  
ولا يملك ان يوقف على نفسه ولا على غيره  
ولا يملك ان يوقف على نفسه ولا على غيره

الجرم الحاكم وعمرها باجرتها فاذا عمرها زها الى من له  
السكنى وما انهدم من بناء الوقف والتبرير في الحاكم في عا  
الوقف ان احتاج وان استغنى عنه امسكه حتى يوج الى عا  
فهصرف فيها وانما جعل الوقف غلة الوقف لنفسه وجعل  
الولاية اليه جاز عند ابي حنيفة والي يوسف قال محمد لا يجوز اذا  
مسجد لا يزل ملكه حتى يفره عن ملكه بطريقه وشروط  
ان ياذن الناس بالصلوة في ارضه في واحد زال ملكه عند  
حنيفة رح ومحمد وقال ابو يوسف يزول ملكه بقوله جعلته  
مسجدا ومن بنى سقاية للمساكين او خانة يسكنه بنو السبيل  
او رباط او جعل ارضه مقبرة لم يزل ملكه عن ذلك حتى يحكم  
به الحاكم عند ابي حنيفة وقال ابو يوسف يزول ملكه بالقول  
وقال محمد ان استغنى الناس من السقاية وسكنوا الخان والرباط  
ودفنوا في المقبرة زال الملك كتاب الغصب من غصب ما لا يشل  
كالكيل والوزون فملك في يده فعليه ضمان مثله واذا كان ملكا  
له فعليه قيمته وعلى الغاصب عين الغصوبة وان ادعى ملكها

ويشترط ان يكون الوقف على نفسه  
ولا يملك ان يوقف على نفسه ولا على غيره  
ولا يملك ان يوقف على نفسه ولا على غيره  
ولا يملك ان يوقف على نفسه ولا على غيره  
ولا يملك ان يوقف على نفسه ولا على غيره  
ولا يملك ان يوقف على نفسه ولا على غيره  
ولا يملك ان يوقف على نفسه ولا على غيره  
ولا يملك ان يوقف على نفسه ولا على غيره

الوقف من اليد على سبيل التقدير في اليد  
محترمة مستقلة بغير اذن المالك على وجه يزول  
غصبه لا يرد في يده ويغيبه ان لم يكن في يد الغير  
او في يد المستأجر او في يد الخدم ثبت يد الغير  
بما في الغير ليس بغصب لان عليه فالحاوي على  
يد الغير لا يرد في يده ولا يستعمل له ملك الا ان  
وان كان الغصب مع الحاكم لم يملك الا في الغصب  
وهو يظن انه لا يملك الا في الغصب

هو الموضوع  
هو الموضوع  
هو الموضوع  
هو الموضوع  
هو الموضوع  
هو الموضوع  
هو الموضوع  
هو الموضوع

33

[illegible]

۴۰

[illegible]

الحامر حتى يعلم انها لو كانت باقية لاطرها وان لم يكن باقية  
 قضى بيد لها واكفص ما ينقل ويجول وان غضباً رافى  
 يد لم يضمنه عند ابى حنيفة به وابى يوسف به وعندهما  
 الشا يضمنه وما نقص منه بفعله او بسكنها ضمن واذا هلك المعضوب  
 في يد الغاصب او بغير فعله فعليه ضمانه وان نقص في يده فعليه  
 ضمان النقصان ومن ذبح شاة غيره فمالكها بالحياء وانشاء ضمنه  
 قيمتها وسلمها اليه وانشاء اخذها وضمن النقصان ومن  
 خرق ثوب غيره خرقا يسيراً ضمن نقصانه وان خرق كثره  
 بجهد تبطل عامة منفعة فلما لك ان يضمنه جميع قيمتها  
 وان تغيرت العين للمعضوب بفعل الغاصب حتى زال اسمها  
 واعظم منافعها زال ملك المعصوب منه وملكها الغاصب  
 ضمنه القيمة ولا يحل للغاصب الانتفاع بها حتى يردك له  
 كمن غضب شاة فذبحها وشواها او طبخها او حطت فطحنها او  
 حديد فاشحنه سيفاً او صغراً فعلة انبة وان غضب بها او  
 فضرها درهم او دنانير لم يزل ملك مالكها عندها عندنا ومن غط

也。

لم يزل آلان العبدان يستبدلان  
العبدان الذئب والفضة وهو الآن  
بعد الصفة

也

[illegible]

شتر غنم  
 و اوصاف الخ لو مبغى اسود فهو نقصان عند  
 ابي خبيثه وعنده ما زاد وقيل هذا  
 لاختلاف عصر زمان وقيل ان كان بزيد  
 قيد السواد فهو كالخمر ٥  
 في كل  
 الذنوب

قِيدُ السَّوَادِ  
 قَوْلُهُ  
 اِنْ شَاءَ اخَذَهَا وَعَسَى  
 اَنْ يَزِلَّ وَمَنْ اَقْدَرُ لَوْ تَبَيَّنَ لَهُ الْاَنْحِلَالُ  
 اِنْ الصَّبْحَ بِالسَّيْنِ مَلِكُ الْفَاصِبِ فَيَا خُذْهُ  
 بِالْقِيَمَةِ

146

فوری مساتین

والقول في القيمة ٦ أي إذا اختلفت أقاليم  
الملك أن قيمته يوم الفصب ما قدر روى  
الغاصب أن يمتد أقل منها ١١

ف

والله المصوبه ونماؤها الى اخره  
شمله كانتا لمن والحال افضلة  
المصوبه وشمال الجستان  
انتهى وقال  
سوي

فبنا عليها زال ملكها ولزم الغاصب قيمتها ومن غصب قرض <sup>أي ملكها</sup> أو بنى قبل له اقلع البناء والغرس وردها فارغة وإن كانت الأرض  
تنقص بقلع ذلك فللمالك أن يضمن له قيمة البناء والغرس  
مقلوعا ويكون الغرس له ومن غصب ثوبا فصبغه أحمر أو  
أصفر أو سويقا فلتنه لئمن فصاحبه بالخيار وإن شاء ضمنه قيمة ثوب  
أبيض ومثل السويق وسلمها إلى الغاصب أن شاء أخذها أو غمر  
ما زاد الصبغ والسمن فيها ومن غصب عينا فغيبها ففصلها  
قيمته ملكها الغاصب والقول في القيمة قول الغاصب مع يمينه  
إلا أن يقيم للمالك البينة بأكثر من ذلك فإن ظهرت لعين  
وقيمتها أكثر مما ضمن وقد ضمنها بقول للمالك وببينة أقامها  
أو بنى كوال الغاصب عن يمينه فلا خيار للمالك وإن كان ضمن بقول  
الغاصب مع يمينه فالمالك بالخيار أن يشاء أمضى لضمان وإن شاء  
أخذ العين ورد العوض <sup>عليه</sup> ولذا لمغصوبة ونماؤها وثمرتها للبستان  
المغصوب إمامة في يد الغاصب أن هلك فلا ضمان عليه إلا أن  
يتعد فيها أو يطلها مالكا فبمنعها إياه وما نقصت تجارتها ولو زاد

مفهوم انتقضية  
الافتراضية



33

فانه كان فقيرا والولد فاته الى القيد  
لا من ان كسب فالولد وفاته في القيد  
فيتم يوم الغيب فلنحصر النقصان بالاولاد  
واثره وفاته واثره في القيد

في ظاهري  
العلم  
المعجزات  
الوديعات  
يدضخان  
يئينيد الضمان  
الوديعات  
نغواته  
لحفظها

**قوله** عباد الله من في هذا البر يدين بالاعمال من ما  
ما كان معه ويجب عليه نفقة من

فهو من ضمان الغاصب فان كان في قيمته الولد فاعبه <sup>النفصل</sup> بالولد وسقط ضمانه عن الغاصب لا يضمن الغاصب ما غصبه الا ان ينقص باستعماله فيغرم النقصان واذا استهلك المسلم خرا الذي وخنزيره ضمن قيمتها وان استهلكها مسلم لم يضمن كتاب الوديعة <sup>الوديعة</sup> الوديعة اما نذر في يد المودع اذا هلكته لم يضمنها ولا المودع ان يحفظها بنفسه ومن في عياله فان حفظها بغيرهم او دعيها ضمن الا ان يقع في داره حريق فيسلمها الى جاره او يكون في سفينة فخاف الغرق فيلقها في سفينة اخرى وان خلطها المودع بما الختلى لا يضمنها <sup>اي خلط لا يضمن من يبيع المودع مخلط المودع</sup> وان طلبها صاحبها فحبسها عنه وهو بقدر على تسليمها <sup>اي المودع</sup> ضمنها عند بي حيفته وان خلطها له من غير فعله فهو شريك لصاحبها في ذلك وان اتفق المودع بعضها ثم رد مثله فخاطه بالباقي ضمن الجميع فاذا تعدى المودع في الوديعة بان كان دابة فركبها او ثوبا فلبسه عبدا فاستخدمه او دعيها عند غيره ثم ازال التعدد وردها الى يده زال الضمان

[illegible]

و من الجوز  
من قولا بطريق الزانجة  
البيض بالدرهم البعوض هذه  
تقطع في الماء ما بين ثمن  
الخباز ثمانية اشواك في الخلوط  
وان شامخند مثل الدرهم  
مع هذا شتاء من قوله  
فان حفظوا بهم من  
مفاتيح



قول

عناية الدوام والبناء على الزمان  
 الامارة بملك النافع ولا يمكن الانتفاع  
 بها الا باستهلاكها والبناء على الزمان  
 للضرورة وذلك بالاجرة والقرض والقرض  
 اذا ما قيلت كذا من قبضة الواهب  
 ورد العبد تافه هداية  
 اطلق الامارة بالقرض بالقرض  
 من البناء والقرض ان يقرض المدة مقرضه  
 قيمة البناء والقرض ان يقرض المدة مقرضه  
 فيضمن ما ينقص من قيمة المدة مقرضه  
 البناء والقرض ان يقرض المدة مقرضه  
 لو رجع قبل الوقت ضمن المعبر ما نقص من البناء والقرض  
 لو رجع قبل الوقت ضمن المعبر ما نقص من البناء والقرض

العارية متى شئ والعمارة امانة ان هلك من غير تعدى لم  
 يضمن وليس للمستعير ان يوجر ما استعاره وله ان يعبر اذا كان  
 ما لا يختلف باختلاف المستعمل وعارية الدار له والد فانها  
 والمكيل والموزون قرض واذا استعار ارضا لبني فيها او بغير  
 جاز وللمعبر ان يرجع فيها وبكافة قلع البناء والغرس فان لم  
 يكن وقت العارية فلا ضمان عليه وان كان وقت العارية  
 ورجع قبل الوقت ضمن المعبر ما نقص من البناء والغرس  
 واجرة رد العارية على المستعير واجرة رد العبد المستاجر على  
 المواجه واجرة رد العبد المستعير على الغاصب اذا استعمل  
 دابة فردها الا اصطبل مالها لم يضمن وان استعار عينا ففقد  
 الى دار المالك ولم يسلمها اليه فملك لم يضمن وان رد  
 النورية الى دار المالك ولم يسلمها اليه ضمن لها كتاب  
 اللقيط اللقيط حر ونفقته من بيت المال فان النقطة جيل  
 لم يكن لغیره ان ياخذ منه من يد فان ادعى مدعى انه ابنه  
 فالقول قوله وان ادعاه اثنان ووصف له اعلامة في جسده

دون منفقته قبضه سالم للمواجه والخلية  
 يكون عليه مؤنة زوجه واخوته والعين المنصوبة  
 على الغاصب لان الواجب عليه رد الاعادة الى  
 سيد المالك رد العا للضرورة فيكون مؤنة  
 عليه هداية  
 كتاب القبط هو لفتة ما لفظ فيل بمعنى  
 مغلول ثم قلب على الالف للنبور باختيار  
 المال وفسر السهم لود مخرج  
 خوفا من العيلة او قرا من ثمة الزينة النفا  
 قرض كفاية ان غلب على فائدة هذا لود  
 يرفع ولا يفتد في كذا في الدار المختار  
 قول  
 القبط حر معناه ان من ادعى كونه القبط فليجمل  
 لم يفتد الى دعواه بفتح قوله الا ان يقيم  
 البينة فعلى ذلك قال بلغي عند لا تلبس  
 شهادة كسائر العداول ويجوز فاذن افق  
 قول  
 نفقة الزوج اذا كان له مال او كان له مال او كان له مال  
 اذا كان له مال او كان له مال او كان له مال  
 في بيت المال

١٢٠

هو

فان لم يوقت التعديل  
 ان يجمع بينهما  
 من فان لم يوقت التعديل  
 ان يجمع بينهما  
 من فان لم يوقت التعديل  
 ان يجمع بينهما

وان وجد في اللقط مال مشدود عليه  
 فهو له اعتبار الظاهر وان كان  
 مشدودا على دونه وهو عليه مال الفاضل  
 ثم يصير مال خالصا للفاضل ولا يثبت له  
 من الاضاق ١٢ هذا في  
 اللقطه هي بالفتح يعني  
 ابن كمال ولا يعرف ما كره  
 مال يوجد ولا يعرف ما كره  
 المال في اللقطه في ثمنه  
 المال في اللقطه في ثمنه  
 المال في اللقطه في ثمنه

فهو الاول به وان وجد في مصر من امصار المسلمين او في  
 قرية من قرىهم فادعى في ذنبه ثبوت نسبه منه وكان مسلما  
 وان وجد في قرية من قرى اهل الذمة او في بيعة او في كنيسة  
 كان ذميا ومن ادعى ان اللقيط عبد لم يقبل منه وان ادعى  
 عبدا انه ابنه ثبت نسبه منه وكان حرا وان وجد مع  
 اللقيط مال مشدود عليه فهو له ولا يجوز تزويج الملتقط  
 ولا تصرفه في مال اللقيط ويجوز ان يقبض له الهبة و  
 يسلمه في صناعة وبواجب كتاب اللقطة اللقطة امانة  
 اذا شهد الملتقط انه ياخذها يحفظها ويردها على صاحبها فان  
 كانت قيمتها اقل من عشرة دراهم عرفها اياما وان كانت عشرة  
 فصاعدا عرفها شهرا وان كانت مائة او اكثر عرفها حولا فان  
 جاء صاحبها فيها ولا تصدق وان تصدق ثم جاء صاحبها فلو كان  
 انشاء امضى الصدقة وانشاء ضمن الملتقط ويجوز ان يلتقط في الاشياء  
 والبقر والبعير وان انفق عليها بغير ان الحاكم فهو متبرع وان انفق  
 بامر كان ذلك دينا على صاحبها واذا دفع ذلك الى الحاكم

انما هو في اللقطه في ثمنه  
 المال في اللقطه في ثمنه  
 المال في اللقطه في ثمنه  
 المال في اللقطه في ثمنه  
 المال في اللقطه في ثمنه  
 المال في اللقطه في ثمنه  
 المال في اللقطه في ثمنه  
 المال في اللقطه في ثمنه  
 المال في اللقطه في ثمنه  
 المال في اللقطه في ثمنه

قول

انشاء امضى الصدقة ولو نواها لان  
 التصديق وان حصل بدون شرع لم يحصل  
 باذنه فيستوفى على اجازة وللك مال  
 اللقطة قبل الاجازة فلا يتوقف على قيام  
 الحبل بخلاف بيع الفضول لثبوتها بعد  
 الاجازة  
 هذا

قول

وان شاء ضمن الملتقط لان سلم  
 مال الغير بغير انذاره الا ان يرد  
 من جهة الشرع وهذا لا ينافي  
 النقصان كما ان النقصان لا ينافي  
 كفايته في مال الحاكم  
 وان شاء ضمن الملتقط لان سلم  
 في يده لانه قبضه ماله  
 بغير انذاره وان كان قائما  
 اخذته لانه وجد بين  
 ماله

فوق  
فوق  
فوق

ولا يثبتها الاكثره لان  
كثرة التخرج لا يبدل  
على القسمة لانه قد يكون  
لاستنتاج احداهما فيكون  
مشكلا  
مناهي

فان

الغنى الذي له 'الزبد' والجمال والنساء  
يجمع خافي بالفتح كيملي ويجالي

فَوُضِّعَ رَأْسُ بُولٍ مِنَ الدَّكْرِ فَمِنْهُوَ عَمَلُ  
الرَّبِّ عَلَى الدَّكْرِ كَمَا قَالَ  
كَيْفَ بَوْرَتْ قَالَ

忍

[illegible]

**شماره**

وإن مات قبل أن يستبين أمر المرض فمسله  
رجل لا احتمال له أن أمارة ولا أمارة لا احتمال  
أن رجل وهذا لأن الحال ليس بثابت من  
الرجال والنساء وتبين بالصعيد لأن الصبر  
أعلى التبر عند تعدد النفس جائز سواء كان  
ذكر أو أنثى كافى

عزیز

١٢٣  
 لا ينبغي ان يفتخر به وهو قول الشعبي راجع  
 لوزان كان ذكرنا فله سهم كما سئل وان كان انفق  
 فله نصف ولا يستحق الا الحلة والحذية  
 وما ذكرنا عمل بالبدلين ١٢ مف

۱۷۲

١٢٣  
عزاد كرامه ولا يستحق الاحاطة ولا الحفظ  
عزاد كرامه ولا يستحق الاحاطة ولا الحفظ

𠂇

كتاب الفقو دولتمه العبد و مدرسا  
غائب لم يدرا حق هو فينتو ق قد و مدر  
ميت ادرع العبد المبلغ اي الفقو جميعه بلانق  
نقضل الامير و من نديم و يدرا حق املا و هو  
حق ففسر في الامتخاب هذا  
هو الاملا فيه ١٧ درختاد

فأذا بلغ الخنثى وخرجت لحبيته أو وصل إلى النساء فهو رجل  
ظهر له ثدي كثنى النساء أو نزل له لبن في ثدييه أو حاضر  
أوجبل أو أمكن الوصول إليه من الفرج فهي امرأة <sup>بستان</sup> وإن لم تظهر  
أحدى هذه العلامات فهو خنثى مشكل وإذا وقف خلف  
الأمم قام بين صف الرجال والنساء وبتتبع له أمته تخشنه  
أن كان له مال وإن لم يكن له مال يبتاع له الإمام من بيت  
المال فإذا اختنه باعها وردها في بيت المال وأزادت  
أبوه وخلف ابن آخر للمال بينهما عند أبي حنيفة <sup>ثلاثة</sup> وللزنا  
سهمان وللخنثى سهم وهو أنثى عنده في الميراث إلا أن يثبت  
غير ذلك لأن فيه لحاظه ويقهناً وقال صاحباه للخنثى نصف  
ميراث ذكر ونصف ميراث أنثى وهو قول الشعبي اختلفا في  
قياس قوله فقال أبو يوسف للمال بينهما على سبعة أسهم <sup>للابن</sup>  
أربعة وللخنثى ثلثه وقال محمد يقسم على اثني عشرهما <sup>للابن</sup>  
سبعة وللخنثى خمسة كتاب الفقهاء إذا غاب الرجل فلم يعرف  
موضع ولم يعلم أحى هو أم ميت نصب للقاضي له أميناً









قول

المأذون صار مجورا لكل الشافعي  
يقضي ما زاد ولا لان لا باق لا ياتي في ابتداء  
ولا لان لا ياتي في ابتداء صا كما انصب  
بكونه ملا واما على وجهه فيكون من ان يقضي  
الملك لا يعتبر بها عند وجود الصريح بخلافه  
وخلو الفصب لان لا يخلج من يد العاصم  
معتبر "هـ" دي

قول

وان باع المولى الى لان المولى اجنبي من كسبه  
اذا كان عليه دين على ما بينا ولا حجة في هذا  
البيع ولا نه مقيد فانه يدخل في كسب  
العبد ما لم يكن فيه شيك من المولى من اخذ  
بعلن ان يكون له هذا الثمن ومقتضى التعريف  
بيد الكسب من القفاية "هـ" دي

قول

فان سلمه الى لان تخ المولى في العبد من  
الدينس فلو يفي بوجده مستوفى في  
الدين ولا يستوجب المولى على عبيد  
مختلف ما اذا كان الثمن عرفا لانه  
يقتضي وجاز ان يستحقه متمسكا  
بالعين "هـ" دي

١٧٦

اهل سوقه وعلم العبد المحر فان مات المولى وجن الحق  
بذرا الحرب مر قدا صار المأذون مجورا وان ابق العبد  
المأذون صار مجورا عليه واذا حجر عليه فاقرا رجائز  
فيما في يده من المال عند ابي حنيفة وعندهما لا يجوز  
واذا الزمت دهن تحيط به له ورقبه لم يملك المولى ما في  
يده فان اعتق عبيد لم يعتقوا عند ابي حنيفة وعندهما  
عتقوا وملك المولى ما في يده واذا باع من المولى شيئا  
بمثل القيمة جاز وان باع بنقصان لم يجز وان باع  
المولى شيئا بمثل القيمة او اقل جاز البيع فان سلمه اليه  
قبل قبض الثمن بطل الثمن وان امسكه في يده حتى يستوفي  
الثمن جاز وان اعتق المولى المأذون وعليه ديون فعنقه  
جائز والمولى ضامن بقيمة الغرماء وما بقي الديون  
يطالب به المعتق واذا ولدت من مولها فذلك حجر  
عليها واذا اذن ولي الصبي للعتق في التجارة فهو في البيع  
والشراء كالعبد المأذون اذا كان يعقل البيع والشراء

قول

قبل قبض الثمن بطل الثمن انما يبطل الثمن لان  
كان درهما ودرنان يلازمه كذا او موزنا  
لان من الاشياء يجب في الذمة والمولى  
لا يستوجب على عبيد دينها الا اذا كان موقفا  
في الذمة في بيع الفضاقة  
مناجج

قول

وان اعتق المولى المأذون  
في البيع  
مناجج

كتاب المزارعة قال ابو حنيفة المزارعة بالثلث ولرب  
 باطلة وقال صاحبها جائنة وهي عندنا على اربعة اجزاء  
 اذ كانت الارض والبذر الواحد والعمل والبقر  
 لو احدى جازت المزارعة واذا كانت الارض  
 والبقر والعمل والبذر لا يخرجان واذا كانت الارض  
 والبذر والبقر لواحد والعمل لا يخرجان واذا كانت  
 الارض والبقر لواحد والبذر والعمل لا يخرجان فهي باطلة  
 ولا تصح المزارعة الا على مدة معلومة وان يكون الخراج  
 شائعا بينهما فان شرط احدهما قفرا ناسما فهي باطلة  
 وكذلك ان شرط احدهما ما على الماذايات والسواقي  
 واذا صحت المزارعة فالخراج على ما شرط فان لم يخرج  
 الارض شيئا فلا شيء للعامل واذا فسدت المزارعة  
 فالخراج لصاحب البذر فان كان البذر من قبل  
 رب الارض فللعامل اجر مثله لا يزداد على مقدار  
 ما شرط له من الخراج وقال محمد رح له اجر مثله

كتاب المزارعة قال ابو حنيفة المزارعة بالثلث ولرب  
 باطلة وقال صاحبها جائنة وهي عندنا على اربعة اجزاء  
 اذ كانت الارض والبذر الواحد والعمل والبقر  
 لو احدى جازت المزارعة واذا كانت الارض  
 والبقر والعمل والبذر لا يخرجان واذا كانت الارض  
 والبذر والبقر لواحد والعمل لا يخرجان واذا كانت  
 الارض والبذر لواحد والبذر والعمل لا يخرجان فهي باطلة  
 ولا تصح المزارعة الا على مدة معلومة وان يكون الخراج  
 شائعا بينهما فان شرط احدهما قفرا ناسما فهي باطلة  
 وكذلك ان شرط احدهما ما على الماذايات والسواقي  
 واذا صحت المزارعة فالخراج على ما شرط فان لم يخرج  
 الارض شيئا فلا شيء للعامل واذا فسدت المزارعة  
 فالخراج لصاحب البذر فان كان البذر من قبل  
 رب الارض فللعامل اجر مثله لا يزداد على مقدار  
 ما شرط له من الخراج وقال محمد رح له اجر مثله

لا يخرج الا هذا القدر وصار كاشرا للحد  
 لا يخرج الا هذا القدر وصار كاشرا للحد  
 لا يخرج الا هذا القدر وصار كاشرا للحد  
 لا يخرج الا هذا القدر وصار كاشرا للحد





[illegible]

قوله

ولا يجمع بين بائنتين في النكاح ولا يجمع بين امرأتين في النكاح ولا يملك يمين في الوطى ولا يجمع بين امرأة وبين عمها وخالها ولا بنت لغيرها ولا بنت لختها ولا يجمع بين امرأتين لو كانت لحديهما رجلا لم يجزله ان يتزوج بالآخرى ولا بأس بان يجمع بين امرأة وابنة زوج كان لها قبله ومن زنى بامرأة حرمت عليه أمها وابنتها وإذا طلق الرجل امرأته طلاقاً بائناً لم يجزله ان يتزوج باختها حتى تنقضي عدتها ولا يجوز ان يتزوج المولى أمته ولا المرأة عبدها ويجوز تزوج الكتابيات ولا يجوز تزوج المجوسيات ولا الوثنيات ويجوز تزوج الصائبات ان كانوا يؤمنون بدين بنى وقرآن بكتاب فان كانوا يعبدون الكواكب ولا كتاب لهم لم يجز منا كمنهم ويجوز للحر والحرمة ان ينزوا في حال الاحرام و

الرضاغة ولا باخته من الرضاغة ولا يجمع بين اختين نكاح ولا يملك يمين في الوطى ولا يجمع بين امرأة وبين عمها وخالها ولا بنت لغيرها ولا بنت لختها ولا يجمع بين امرأتين لو كانت لحديهما رجلا لم يجزله ان يتزوج بالآخرى ولا بأس بان يجمع بين امرأة وابنة زوج كان لها قبله ومن زنى بامرأة حرمت عليه أمها وابنتها وإذا طلق الرجل امرأته طلاقاً بائناً لم يجزله ان يتزوج باختها حتى تنقضي عدتها ولا يجوز ان يتزوج المولى أمته ولا المرأة عبدها ويجوز تزوج الكتابيات ولا يجوز تزوج المجوسيات ولا الوثنيات ويجوز تزوج الصائبات ان كانوا يؤمنون بدين بنى وقرآن بكتاب فان كانوا يعبدون الكواكب ولا كتاب لهم لم يجز منا كمنهم ويجوز للحر والحرمة ان ينزوا في حال الاحرام و

قوله  
ولا يجمع بين بائنتين في النكاح ولا يملك يمين في الوطى ولا يجمع بين امرأة وبين عمها وخالها ولا بنت لغيرها ولا بنت لختها ولا يجمع بين امرأتين لو كانت لحديهما رجلا لم يجزله ان يتزوج بالآخرى ولا بأس بان يجمع بين امرأة وابنة زوج كان لها قبله ومن زنى بامرأة حرمت عليه أمها وابنتها وإذا طلق الرجل امرأته طلاقاً بائناً لم يجزله ان يتزوج باختها حتى تنقضي عدتها ولا يجوز ان يتزوج المولى أمته ولا المرأة عبدها ويجوز تزوج الكتابيات ولا يجوز تزوج المجوسيات ولا الوثنيات ويجوز تزوج الصائبات ان كانوا يؤمنون بدين بنى وقرآن بكتاب فان كانوا يعبدون الكواكب ولا كتاب لهم لم يجز منا كمنهم ويجوز للحر والحرمة ان ينزوا في حال الاحرام و

قوله  
ولا يجمع بين بائنتين في النكاح ولا يملك يمين في الوطى ولا يجمع بين امرأة وبين عمها وخالها ولا بنت لغيرها ولا بنت لختها ولا يجمع بين امرأتين لو كانت لحديهما رجلا لم يجزله ان يتزوج بالآخرى ولا بأس بان يجمع بين امرأة وابنة زوج كان لها قبله ومن زنى بامرأة حرمت عليه أمها وابنتها وإذا طلق الرجل امرأته طلاقاً بائناً لم يجزله ان يتزوج باختها حتى تنقضي عدتها ولا يجوز ان يتزوج المولى أمته ولا المرأة عبدها ويجوز تزوج الكتابيات ولا يجوز تزوج المجوسيات ولا الوثنيات ويجوز تزوج الصائبات ان كانوا يؤمنون بدين بنى وقرآن بكتاب فان كانوا يعبدون الكواكب ولا كتاب لهم لم يجز منا كمنهم ويجوز للحر والحرمة ان ينزوا في حال الاحرام و

Digitized by Google

五

卷

في السند لا فرق واحده الى

154

فہرست



والاثنان وجماعا على جوارحه موصوف  
 لا يجوز التخصيص ويجب من الغنم في النكاح  
 لا يجوز التخصيص ويجب من الغنم في النكاح  
 لا يجوز التخصيص ويجب من الغنم في النكاح  
 لا يجوز التخصيص ويجب من الغنم في النكاح

الرجل امرأة على خدته سنة او على تعليم القرآن فلهما مهر  
 مثلها وعند محمد مرقمة الخدته واذا تزوج عبد حرة  
 باذن مولاه على خدته سنة جاز ولها خدته واذا اجتمع  
 في المجنونة ابوها وابنها فالولي في نكاحها ابوها في قول الجعفي  
 وابي يوسف وقال محمد رج ابوها ولا يجوز نكاح العبد لامة  
 الا باذن مولاهما فاذا تزوج العبد باذن مولاه فالهرين  
 في رقبته يباع فيه واذا زوج المولى امته فليس عليه ان  
 يبيوها في بيت الزوج ولكنها تخدم المولى ويقال للزوج  
 متى ظفرت بها وطبها واذا تزوجها على الف درهم على لا  
 يخرجها او على ان لا يتزوج عليها فان وفي بالشرط فلهما المهر  
 وان خالف فلهما مهر مثلها والنكاح جوارحه موصوف  
 صحت التسمية ولها الوسط والزواج مخبر ان شاء اعطاها  
 ذلك وان شاء اعطى قيمته ولو تزوجها على ثوب غيرها  
 موصوف فلهما مهر مثلها ونكاح المتعة والموقت  
 باطل وتزوج العبد والامة بغير اذن

والوقت باطل مثل ان يتزوج امرأته  
 ثمانية عشر يوما وقال زفر رج وهو  
 صحيح لان النكاح لا يملك بالشرط  
 لنا انما في معنى الفقر والعبودية في العقود  
 للمعاق ولا فرق بينهما اذا طالت مدة التوقف  
 او قصرت لان التوقيت هو المعين لمعنى التوقف  
 قد صيد هداية قوله وتزوج العبد  
 ولا مخرجه من اذن مولاه الى قوله او يرد  
 بغير رضاه وهذا عندنا فان كل عقد صير  
 من العقود ولربما عندنا فان كل عقد صير  
 الاجادة وقال الشافعي نفقات العبد  
 كلها باطل لان العقد مضى الى الحكم  
 لا يقدر على اذنه فنفقاته باطل  
 فينفقات العبد باطل لان العقد مضى الى الحكم  
 لا يقدر على اذنه فنفقاته باطل  
 فينفقات العبد باطل لان العقد مضى الى الحكم  
 لا يقدر على اذنه فنفقاته باطل





وقد اسلمت من زوجها فان طلق احد الزوجين  
 فوفى انا منى بينهما ولو كان الفتره بينهما طلاقا  
 وقال ابو يوسف رج لا يكون الفتره طلاقا  
 في اوجها ما العوض فذهبنا وقال الشافعي  
 رج لا يبرأ من الاصل لان فيه تعرضا لهم فذهبنا  
 بقولنا لان لا يتغير من له الا ان ملك  
 النكاح قبل النكاح غير متأكد فيقطع بنفس  
 الاسلام ويحل ما كان في النكاح انقضاء  
 ثلث حيض كما في الطلاق ولان النكاح قد  
 فاقته فلا بد من سبب يثبت عليه الفتره

الاسلام طلقا لا يصلح سببا لها فيعرف  
 الفتره بالايمان وجوز ابو يوسف ان الفتره  
 بسبب اشتراك في الزوجان فلو كان طلاقا  
 عن الامساك بلعوض فذهبنا وقال الشافعي  
 فيسويان في الفتره مع قدره على النكاح  
 والعقود ما الشك في طلاقها فذهبنا  
 بنوع من ايمانها عند الطلاق فلا  
 عليه

للعبدان يتزوج أكثر من اثنين فان طلق احد الزوجين  
 طلاقا بائنا لم يجز له ان يتزوج رابع حتى تنقضي عدتها  
 اذا زوج الامة مولاها ثم اغتقت فلها الخيار حركان الزوج  
 او عبدا وكذلك المكاتبه وان تزوجت امة بغير ذن  
 مولاها ثم اغتقت صح النكاح ولا خيار لها واذا تزوج امرأتين  
 في عقد واحدة واحد منهما لا يحل نكاحا صح نكاح التي  
 يحل له نكاحها وبطل نكاح الاخرى واذا كان بالزوجه  
 عيب فلا خيار لزوجها وان كان بالزوج جنون او جذام  
 وبرص فلا خيار للمرأة عندا بحينه رج وابي يوسف رج  
 وقال محمد له الخيار وان كان الزوج عينا اجله الحاكم  
 سنة فان وصل بها والا فرق الحاكم بينهما اذا طلبت المرأة  
 ذلك والفتره تطليقة بائنه ولها كمال المهر اذا كان  
 قد خلا بها وان كان مجبوا فارق بينهما في الحال ان  
 طلبت وانخصى يؤجل كما يؤجل العبدان واذا اسلمت  
 المرأة وزوجها كافر عرض عليه الاسلام فان

في قطع المهر وهو قول بعض الحكماء لان المهر هو ما يملكه الزوج  
 عند تزويجه من المهر وهو ما يملكه الزوج عند تزويجه من المهر  
 في قطع المهر وهو قول بعض الحكماء لان المهر هو ما يملكه الزوج  
 عند تزويجه من المهر وهو ما يملكه الزوج عند تزويجه من المهر

اسلم فهي مؤنته وان ابى فرق بينهما وكان ذلك طلاقاً دائماً  
 عند أبي حنيفة ومحمد رح وان اسلم الزوج وتحتته امرأته  
 بجوسه تعرض عليها الاسلام فان اسلمت فهي امرأته وان  
 ابت فرقاً لقاضي بينهما ولم تكن طلاقاً فان كان دخل بها  
 فلها المهر وان لم يدخل بها فلا مهر لها واذا اسلمت المرأة في  
 دار الحرب وزوجها كافراً لا يقع الفرقة بينهما حتى ينجس  
 ثلث حيض فانها حاضت بأت من زوجها واذا اسلم  
 زوج الكتابية فمأ على كاحما واذا خرج احد الزوجين  
 اليها مسلماً من دار الحرب وقعت البهونة بينهما وان سبها  
 معاً او خرجا معاً لم تقع البهونة بينهما واذا خرجت امرأة  
 اليها مهاجرة جاز لها ان يتزوج ولا عدة عليها عند أبي حنيفة  
 وان كانت حاملاً لم يتزوج حتى تضع حملها واذا ارتد  
 احد الزوجين عن الاسلام وقعت البهونة بينهما وتكون  
 فرقته بغير طلاق فان كان الزوج هو المرتد وقد دخل  
 بها الزوج فلها المهر كاملاً وان لم يدخل بها فلها نصفه وان

في قطع المهر وهو قول بعض الحكماء لان المهر هو ما يملكه الزوج  
 عند تزويجه من المهر وهو ما يملكه الزوج عند تزويجه من المهر  
 في قطع المهر وهو قول بعض الحكماء لان المهر هو ما يملكه الزوج  
 عند تزويجه من المهر وهو ما يملكه الزوج عند تزويجه من المهر

ان كان الزوج من الامم والامم من الامم والامم من الامم  
 وهو يعتبر بالامم والامم من الامم والامم من الامم

تزوج

تزوج قبل الدخول فلا مهر لها ولا مهر لغيرها  
فمن دخل في نكاح لا مهر ولا مهر لغيرها  
فمن دخل في نكاح لا مهر ولا مهر لغيرها

تزوج

ان يبدل النكاح قبل الدخول عليه السلام  
كانت له امرأتان ومال الى احداهما في  
القسم ما يعول القيمة وتقدم ما مثل من  
ما تشتره من امر النكاح على الله عليه وسلم كان  
يبدل في القسم بين ما ملك فلا تناقض في  
الاحكام فاما قسمي فلما ملك فلا تناقض في  
فيما لا ملك يعني زيادة النكاح ولا نقض  
فيما روينا والتجديدي والتقديم سواء كان  
ما روينا ولا يقسم من حقوق النكاح  
ولا تناقض بين

كانت المرأة هي المرتدة قبل الدخول فلا مهر لها وان كانت  
بعد الدخول فلها المهر وان ارتد معها واسما معا فمهر على  
نكاحهما ولا يجوز ان يتزوج المرتدة مسلمة ولا كافرة ولا مرتدة  
وكن لك المرتدة لا يتزوجها مسلم ولا كافر ولا مرتد واذا كان  
احدا الزوجين مسلما فالولد على دينه وكن لك لو اسلم  
احدهما وله ولد صغير صار الولد مسلما باسلام امه وان كان  
احدا لا يوهن كتابا والاخر مجوسيا فالولد كتابي واذا تزوج  
الكافر بغير شهود او في عدة الكافر وذلك في دينهم جائز  
فاسما اقر عليه اذ تزوج المجوسي امه وابنته ثم اسما او اسما لحد هما  
فرق بينهما وان كان لرجل امرأتان حرتان فعليه ان يعيد  
بينهما في القسم بكوني كانتا او تبهين واحدهما بكر والاخر  
غيبا وان كانت احدهما حرة والاخر ممة فالحر والثلثان من  
القسم واللامنة الثلث ولا حق لهن في القسم حالة السفر فليسافر  
الزوج بمن شاء منهن والاولى ان يتقرب بهن فيسافر بمن  
خرجت قمرتها واذا رضيت احد الزوجات بتروك نفسها

تزوج

ولا تنقض النكاح الا بالفسخ  
ولا تنقض النكاح الا بالفسخ  
ولا تنقض النكاح الا بالفسخ

١٥٩

فلا بد من اتمام النكاح من محل الحرة  
والكتاب والمسلمة والمسلمة في المطلق  
الاكثر لان الوقت قاصر  
هـــــ

قول

فمنها الاخره وقال الشافعي القوم  
مستحجرون لما روي عن النبي صلى الله  
عليه وسلم ان كان امرأه اذا اراد  
مفر الزوج بين ما ملك فلا تناقض في  
ان يقول ان القوم من ياب  
فلو من يكون من ياب  
الاستحباب وهذا لا ينافي  
للملك عند مسافرة الزوج  
الا فاعلم ان لا تعجب  
واحدة منهن فكلما كان  
يسافر بهما فكلما كان  
ولا يعجب بهما فكلما كان  
المسافر

[illegible]

زنگنه







للسنة ثلثا فيصل بين كل تطليقتين بشهر عند أبي حنيفة وإبي يوسف  
وقال محمد لا يطلقها السن إلا واحداً وإذا طلق الرجل امرأته في  
حالة الحيض وقع الطلاق ويستحب له أن يرجعها فإذا طهرت وضعت  
ثم طهرت أن شاء طلقها وإن شاء أمسكها وبيع طلاق كل زوج  
إذا كان عاقلاً بالغاً لا يقع طلاق الصبي المجنون والنائم وإذا  
طلق العبد امرأته وقع طلاقه ولا يقع طلاق مولاه على امرأته  
والطلاق على ضربين صريح وكناية فالصريح قولها أنت طالق  
ومطلقة وطاقتك فهذا يقع به الطلاق الرجعي لا يقع به  
الأبداً وإن نوى أكثر من ذلك ولا يفتقر هذه الألفاظ إلى  
النية ولو قال أنت طالق أو أنت طالق أو أنت طالق أو أنت طالق  
فان لم يكن له نية فهي واحدة رجعية وإن نوى به ثلثاً كان ثلثاً  
والضرر لثاني الكنايات لا يقع الطلاق بها إلا بالنية أو  
بدلالة الحال وهي على ضربين منها ثلثة ألفاظ يقع بها الطلاق  
الرجعي لا يقع بها إلا واحدة وهو قوله أعتد لي ستبرئ رحمة  
وانت واحدة وبقيه الكنايات إذا نوى به الطلاق كانت

زعمه البير  
 كل كلام مكتوف لم يرد  
 يسبق الى فهم السامع منه  
 كثرة الاستعمال  
 لان هذه الالفاظ تستعمل في الطلاق والاستحلال  
 في غير وجه  
 وقوع الطلاق باللفظية الثانية واما اللفظية  
 وقوع الطلاق بعد وقوع به الطلاق فافا  
 لانه لو ذكر اللفظ وانه يزيغ وكادة والى جوابا  
 ذكره في المصدر الاول فلان المصدر يترك  
 وتوضيها باللفظية الاولى فصار يتبين  
 ويراد الاسم ويقال بعمل دل على فصار يتبين  
 تعديرات طالق يقع الطلاق به  
 ايضا ولا يحتاج فيه  
 ١٩٨  
 الى التبيين  
 الثالث لان المصدر يحتمل العمود ويصح فيه  
 اسم جنس فيعتبر بطلوا الاسماء اكثر من لانه  
 الاطلاق احتل الكل فلا يقع فيه التثنية  
 ههنا خلافا للزعم وهو يقول ان التثنية  
 يقع في الثلاث فلما حوت تثنيت الثلاث حوت  
 تثنيتها فردوا ونحن نقول تثنيتها حوت  
 اما حوت لكونها جاسا حتى لو كانت امرأة امة  
 فثنية التثنية بما عتبار معنى التثنية امة  
 الثلاثان في قول الخوة عددها اللفظ لا يحتمل العمود  
 الواحد لان معنى التوحيد ذكر كل واحد في اللفظ  
 بمنزلة منها وذلك كما فرغ في قوله واليوسير والشي  
 فتملأ منها هذا هو قولنا  
 واحدة وان كان لفظ المصدر في قوله واحدة  
 بالواحد وان كان لفظ واحد في قوله واحدة  
 بالواحد عند ما مره التثنية

والصالحين ان اكل سواها في الله لا  
 نوى ولا عيونى وان رفع لا يرفع مشى  
 الا عواب وقال بعضهم ان العوام لا يرفع  
 وهو الصحيح لان العوام لا يرفع مشى  
 ولا يرفع عواب

قولك

وهذا هو ما لا يملك سوا بقوله  
وهذا هو ما لا يملك سوا بقوله

وهذا هو ما لا يملك سوا بقوله  
وهذا هو ما لا يملك سوا بقوله

وهذا هو ما لا يملك سوا بقوله  
وهذا هو ما لا يملك سوا بقوله

وهذا هو ما لا يملك سوا بقوله  
وهذا هو ما لا يملك سوا بقوله

واحدة بائنة وان نوى ثلثا كانت ثلثا وان نوى ثنتين كانت  
 واحدة وهذا مثل قوله انت بائن وبئنة وحرام و  
 حبك على غاربك واجحي باهلك بخلية ومويه وهيتك  
 لاهلك وسرتك وفارتك وانت حرة وتفتي واستتري  
 وانغري وابتغي الازواج فان لم يكن له نية لم يقع بهذه الالفاظ  
 طلاق لان يكون في حال مذاكرة الطلاق فيقع في القضاء ولا  
 يقع فيما بينه وبين الله الا ان ينوي وان لم يكن في حال مذاكرة  
 الطلاق وكان في غضب وحصومة وقع الطلاق بكل القطع لا يقصد  
 السب والتشميم ولم يقع بما يقصد به السب والتشميم الا ان ينويه  
 واذا وصف الطلاق بضرب من الزيادة والشدة كان بائنا مثل  
 ان يقول انت طالق بائن او طالق اسدا الطلاق وافحس الطلاق  
 وطلاق الشيطان او طلاق البدعة او كما يجمل او ملاء  
 البيت واذا اضاف لطلاق الى جملتها او ما يعبر به عن  
 الجملة وقع الطلاق مثل ان يقول انت طالق اوراسك طالق  
 او سرتك طالق او عنقك طالق او سرحك او بدتك او

قولك  
وهذا هو ما لا يملك سوا بقوله

واذا وصف الطلاق وقال انت بائن في موضع  
 او كان بعد الدخول لان الطلاق يشترط  
 معية الرجعة فكان وصفه بالبين من غير  
 الشرع فيلغو كما اذا قال انت طالق على ان لا رجعة  
 لي عليك ولذا ان وصفه بما يحل له بعد الدخول  
 ان البينة قبل الدخول وبعد الدخول لا رجعة  
 العدة فقبل الدخول وبعد الدخول لا رجعة  
 فممنوعة فممنوعة الرجعة  
 بانته اذا لم يكن له نية او نوى  
 نية او نوى التشمين اما اذا نوى  
 التشمين فثبت لما مر من قبل ولو غي  
 انت طالق واحدة وتقول بائن او البينة  
 يقع تطلقان بائنان لان هذا الوصف  
 يعلم لا يتبدل الا بغيره

قولك  
وهذا هو ما لا يملك سوا بقوله

لا يجمل الخدة لان تشبيهه بغيره يوجب بادة  
 البين لا محالة وذلك بائنا وقال ابو يوسف  
 لو قال مثل الجبل ما قلنا وقال ابو يوسف  
 لو قال مثل الجبل ما قلنا وقال ابو يوسف

من هذا الاشياء تعديه عن الجملة ولعل  
 لا ينفصل السبع الا اضافة اليها مثل ان يقول  
 سرتك سبعة او سرحك سبعة او بدتك سبعة

卷

المكروه فطلاقه واقع عند ما قال الشافعي  
لا يمنع من الطلاق فيما إذا اكتمت على نطق الطلاق أما إذا اكتمت  
على الأقارب فأنه لا يمنع إجماعاً ولا قدراً ولا تنقيحاً  
الصدق والكتاب فقيل البسيف في الطلاق يقع خلافاً لقوله  
على أنه كاذب والكتاب في الطلاق يقع خلافاً لقوله  
عليه السلام ثم ثلث جدم من جدم ومن جدم من جدم  
فوق

[illegible]

مورثان يقول لمان دخلت المار  
لما اتى فطامها وانقضت  
من جهاد دخلت المار

فانت  
عدتاهم  
وهي في ملكه وان اخلت وهي في ملكه وهذا  
اليمين ودفع الطلاق فان كانت دخلت  
الدار بعد انقضاء عدتها فتردها وحدها  
في ملك غيرها وهي معنى قوله وان وحدها  
غير الملك اخلت اليمين ولم يقع شيء بغير  
الاشارة الى

الإشارة بهذا على وجهين كانتا للإشارة  
معرفة هذا كلام لا يقع إلا ما يشتهى في الحاضر  
من كلامنا في ردالة فليزود إلى المشرك  
فقط علامة المفهوم بالإشارة إذا كان دون  
الثلاث فهو رجب ١٧ جوهر

جسدك او فرجك او وجهك طالق وكذلك ان طلق جزأئها منها  
مثلا ان يقول نصفك او ثلثك طالق وان قال يدك طالق او  
جلك طالق لم يقع الطلاق وان طلقها نصف تطليقة او ثلث  
تطليقة كانت تطليقة واحدة وطلاق المكره والسكران واقع  
ويقع طلاق الآخرس بالإشارة واذا أضف طلاقا إلى النكاح وقع  
الطلاق عقيب النكاح مثلا ان يقول ان تزوجتك فانت طالق  
او كل امرأة اترزوها في طالق واذا ضاف الطلاق إلى الشرط وقع  
عقيب لشرط مثلا ان يقول لأمرأتان دخلت الدار فانت طالق ولا  
تصح اضافة الطلاق إلا ان يكون المحالف مالكا للطلاق أو يصفه  
إلى ملكه واذا قال لأجنبية ان دخلت الدار فانت طالق ثم تزوجها  
قدخلت الدار لم تطلق والظاهر الشرطان واذا ما وكل وكلما  
ومنى معنى ففى هذه الألفاظ اذا وجد الشرط انجلى اليمين وانتهت  
الافى كلمة كلما فان الطلاق يتكرر بتكرار الشرط حتى يقع ثلاث  
تطليقات وان تزوجها بعد ذلك وتكرر الشرط لم يقع بذلك شئ و  
زوال الملك بعد اليمين لا يبطلها فان وجد الشرط في غير الملك لم يخل

اليمين ووقع الطلاق وان وجد الشرط في غير ذلك انحلت اليمين  
 ولم يقع شيء واذا اختلفا في وجود الشرط فالقول قول الزوج  
 فيه الا ان يقيم المرأة البينة فان كان الشرط لا يعلم الا من  
 جنتها فالقول قولها في حق نفسها مثل ان يقول ان حضت  
 فانت طالق فقالت قد حضت طلقت واذا قال ان حضت  
 فانت طالق وفلاية معك فقالت حضت طلقت هي لم تطلق  
 فلاية واذا قال ان حضت فانت طالق فزات الدم لم يقع طلاق  
 حتى يهرث ثلثة ايام فاذا تمت ثلثة ايام حكمنا بالطلاق من  
 حين حاضت واذا قال لها انت طالق اذا حضت حيضة لم تطلق  
 حتى تطهر من حيضها وطلاق لامة تطليقتان حراً كان زوجها  
 او عبداً وطالق الحرة ثلث حراً كان زوجها او عبداً واذا اطلق الرجل  
 امرأته ثلثا قبل الدخول بها بدفعة واحدة وقعن عليها جملة فان  
 فرق الطلاق بآنت بالاولى ولم تقع الثانية والثالثة واذا قال لها انت  
 طالق واحدة واحدة وقعت عليها واحدة وان قال لها انت طالق  
 واحدة قبل واحدة وان قال واحدة قبلها واحدة وقعت ثلثان

انقضى امره

قولهم لا تقول لانه متسك بالاصل  
 وهو عدم الشرط لانه متسك وقول  
 الطلاق قول للملك المردود عليه  
 وقولهم لا يقع لانه شرط ولا  
 رابعا من ان لا يقع لانه شرط ولا  
 تصدق كقول الدخول وجوب الاستحسان  
 اذا ائتمنت في حق نفسها اذا لا يعلم  
 كما قيل في حق المرأة وقولها  
 لكنها غيرنا هل في حق نفسها  
 يابى فتمنع فلا يقبل قولها في حق نفسها  
 قولهم لا غايات الاولى والثانية  
 قبل قولهم واحدة لرفع غنى عليها  
 لانه ثلث الوصف بالعدد فكان  
 الواقع هو العدد فاذا مات تميزت  
 العدد فالتحمل قبل لا يمتنع  
 فيقبل ركنا اذا قال انت طالق  
 ثلثين او ثلثا فالكذا في مذهب  
 جوهري

وان كان مع القارن فكانت نكاحا  
 في الوجهة وفي الدخول بها في نكاح  
 بعد الاولى ارجع  
 وان كان مع القارن فكانت نكاحا  
 في الوجهة وفي الدخول بها في نكاح  
 بعد الاولى ارجع  
 وان كان مع القارن فكانت نكاحا  
 في الوجهة وفي الدخول بها في نكاح  
 بعد الاولى ارجع

وان قال لها واحدة بعدها واحدة وقعت واحدة وان قال واحدة  
 بعد واحدة ومعهما واحدة او مع واحدة وقعت نكاح وان قال  
 لها ان دخلت الدار فانت طالق واحدة واحدة فدخلت وقعت  
 عليها واحدة عند لي حنيقة وقال ارجع النكاح ولو قال  
 لها انت طالق واحدة واحدة ان دخلت الدار فدخلت الدار  
 طلقت نكاحين واذا قال لامرأته انت طالق مكره في الحال  
 كل البلاد وكذلك ان قال انت طالق في الدار ولو قال انت  
 طالق اذا دخلت مكره لم تطلق حتى تدخل مكره واذا قال انت  
 طالق عند وقع عليها الطلاق بطول الفجر لا يرد وصفها  
 بالطالق في جميع الغد وذلك بوقوعه في واحد منه واذا قال  
 لامرأته اختاري بنوي بذلك الطلاق وقال لها طالق نفك  
 فلها ان تطلق نفسها ما دامت في مجلسها ذلك فان قامت منه  
 واخذت في عمل اخر خرج الامر من يدها وان اختارت نفسها  
 في قوله اختاري كانت واحدة بائنة ولا يجوز ثلثا وان نوى  
 الزوج ذلك ولا بد من ذكر النفس في كلامه او كلامها حتى لو

وان لا يشترط ان يكون كلامه في وقت واحد بل في وقت واحد

وقع الزنا على الوحدة بالثبات  
 انما شرط لا بد من وقوعه في الوحدة بالثبات  
 ولو عطف مجرد لغيره فليس فيه نكاح  
 الا كمن نوى ان يزوجها في الوحدة بالثبات  
 في الحال فان قيل في عدم الاخصاص  
 عند عدمها لا بد من وقوعه في الوحدة بالثبات  
 وكذلك لا بد من وقوعه في الوحدة بالثبات  
 لانها شرط الا ما كان في الوحدة بالثبات  
 ان يكون مطلقا في سائر الاماكن فوضع المسئلة  
 في الدار يعلم ان عدم الاخصاص من المكان  
 لا اعتبار فيه مكره

١٦٤

لان وصفها لا يفسد بكونه في  
 فيها طلقت في كل البلاد  
 وهو غير موجود فقلت بنحو الدخول  
 وفي قوله لا بد من وقوعه في الوحدة بالثبات  
 لانها شرط الا ما كان في الوحدة بالثبات  
 لانها شرط الا ما كان في الوحدة بالثبات  
 لانها شرط الا ما كان في الوحدة بالثبات

قوله واحدة بائنة او ثلثا  
 لانها شرط الا ما كان في الوحدة بالثبات  
 لانها شرط الا ما كان في الوحدة بالثبات  
 لانها شرط الا ما كان في الوحدة بالثبات



قوله  
فما طلق الا لا يعرف  
بالايجاع عوفى سقروهم من احد الجانبين  
مسكديه  
ولا ان يلزم لا يلزم فشر للبهيم ولا يقين مع الاجماع

قوله  
خاصة ليس الزوج من ان يرجع وقال ذو القدر الاول  
لان التضرع بها النية كذا فيهم لا يضره ان شئت ومما انه  
فما طلق الا لا يعرف  
مسكديه  
فما طلق الا لا يعرف  
مسكديه

قوله

قال لها اختارى فقال قلت قد اخترت فموبا طلق وان طلقت  
نفسها في قوله طلق نفسك في واحد رجعية وان طلقت نفسها  
ثلثا وقد اراد الزوج ذلك وقعن عليها وان قال لها طلق نفسك  
متى شئت فليها ان تطلق نفسها في المجلس بعده ولو  
قال رجل لرجل طلقها ان شئت فله ان يطلقها في المجلس  
خاصة ولو قال له طلق امرأتى فله ان يطلقها في المجلس و  
بعده ولو قال لها ان كنت تجبني وتتعضى فانت طالق فقالت  
انا اجبك وبعضك وقع الطلاق وان كان في قلبها بخلاف  
ما ظهرت واذا طلق الرجل امرأته في مرض موته طلاقا بائنا فماتت  
وهي في العدة ورثت منه وان مات بعد انقضاء عدها فلا ميراث  
لها واذا قال لامرأته انت طالق انشاء الله تعالى متصلا لم يقع  
الطلاق وان قال لها انت طالق ثلثا او واحدة طلقت ثنتين  
وان قال ثلثا الا ثنتين طلقت واحدة وان قال ثلثا الا ثلثا  
بطل الاستثناء واذا ملك الزوج امرأته وشقصا منها او ملكت  
المرأة زوجها وشقصا منه وقعت الفقة بينهما كتاب الرجعة

واذا طلق الامهه او ظفها لنيز سوال  
منها ولا رضاها اما اذا سالت به ذلك  
فطلقها بائنا وثلاثا او خالفها اطلاقا  
الاختارى فانما كان نفسها فانها  
العدة لورثت لانها ضمنت نفسها فانها  
فانما ذكرها بان لان الزوجي لا يحرم الميراث  
في العدة سواء طلقها او سواها او لم يفرقها  
لان الزوجي لا يفرقها الا سواها او لم يفرقها  
في حق طلقها او لم يفرقها او لم يفرقها  
العدة ورثت وان شئت عدها الى عدة الوفاة  
عنه لان كل متى عامته في عدة الوفاة  
الافاق كلها فصا كما  
اذا قال فماتت شئت  
قوله

لم يقع الطلاق لم يقله عليه السلام  
بطلاق او عتاق وقال انشاء الله تعالى  
متصلا به لا خفت عليه ولا نذرت  
الشرع فيكون تعليقا من هذا الوجه وانما  
قبل الشرط والشرط لا يبعد منها فيكون متصلا  
من الاصل ولهذا يتربطان يكون متصلا  
بمنزلة سائر الشرط  
قوله

الرجعية كوفي المحيط اذا اراد الرجل  
ان يرجع من امرأته لا احسان بل يرجعها بقول  
لا بالفعل لان صحة المراجعة بالقول  
مقتضى عليه وبالفعل مختلف فيها  
لان كلمة متى عامته في الاوقات كلها معا  
كما اذا قال في متى شئت  
مسكديه

ان طلق





يحيى باقية  
عمره فيروا قوا  
عن حث يلزمه قلنا  
القولك شهر اريد الشهر  
لان الظاهر

الاولين (الاولين)  
 ايجاب مبتلا و قد صار  
 صديا اليهم الا انهم لم يروا  
 الا في اربعة اشهر الا انهم لم يروا  
 فيه فلم يتركوا هذه الخلق  
 جوهري يولي

البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ  
 البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ  
 البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ  
 البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ  
 البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ  
 البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ  
 البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ  
 البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ  
 البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ  
 البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ

او بصدقة او بعق او بطلاق فهو مولى وان الى من المطلقة  
 الرجعية كان مولى وان الى من البائنة والمطلقة ثلثا لم  
 يكن مولى ومدة ابراء الامة شهران وان كان المولى مريضا  
 لا يقدر على الجماع او كانت المرأة مريضة او كان بينهما مسافة  
 لا يقدر ان يصل اليها في مدة الايلة فقصيه ان يقول فتت  
 اليها فان قال ذلك سقط الايلة وان صح في المدة بطل  
 ذلك الفى وصار فيه بالجماع واذا قال لامرأته انت على  
 حرام يستل عن نيتته فان قال ردتا ل كذب فهو كما  
 قال وان قال ردتا الطلاق فهو طلاق بائن الا ان ينوى  
 الثلث وان قال ردتا الظهار فهو ظهار وان قال ردت  
 المحرم او لم ارد به شيئا فهو ميم يصير به مولى  
**كتاب الخلع** اذا اشتاق الزوجان وخافا ان لا يقيما  
 حده دانه فلا باس بان تقضى نفسها منه بمال تعلمها به  
 فاذا فعل ذلك وقع بالخلع بائنة ولزومها المال فان كان للشون  
 من قبلها كره له ان ياخذ منها عوضا وان كان للشون

قال الخلع اذا اطلقها فلا بد ان يكون طلاقا  
 العدة لا يجوز بعد ثبوتها في عدة الطلاق  
 والعدة لا يبرأ الا بطلاقها  
 كانت امة فمردت فاما طلاقها فمقتضى  
 الشهادة او غيرها فانها شهران وان كانت حرة فامدة  
 عملها يكون فمردت فاما طلاقها فمقتضى  
 ومدة ابراء الامة شهران وان كان المولى مريضا  
 لا يقدر على الجماع او كانت المرأة مريضة او كان بينهما مسافة  
 لا يقدر ان يصل اليها في مدة الايلة فقصيه ان يقول فتت  
 اليها فان قال ذلك سقط الايلة وان صح في المدة بطل  
 ذلك الفى وصار فيه بالجماع واذا قال لامرأته انت على  
 حرام يستل عن نيتته فان قال ردتا ل كذب فهو كما  
 قال وان قال ردتا الطلاق فهو طلاق بائن الا ان ينوى  
 الثلث وان قال ردتا الظهار فهو ظهار وان قال ردت  
 المحرم او لم ارد به شيئا فهو ميم يصير به مولى  
**كتاب الخلع** اذا اشتاق الزوجان وخافا ان لا يقيما  
 حده دانه فلا باس بان تقضى نفسها منه بمال تعلمها به  
 فاذا فعل ذلك وقع بالخلع بائنة ولزومها المال فان كان للشون  
 من قبلها كره له ان ياخذ منها عوضا وان كان للشون

البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ  
 البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ  
 البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ  
 البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ  
 البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ  
 البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ  
 البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ  
 البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ  
 البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ  
 البائع موهم فلا يخفى من المأخوذ فيه ١٢ هـ

فقولوا ياخذ منها الزئبق كخروج  
 انما قد تم استبدال الزوج كخروج  
 جوه من زوج قولوا في الخلع انما  
 يخلع للزوج ولو كان يخلع عوضا  
 لا فاعلا سميت ما لم يكن الزوج رتب  
 ولا في قيمة البذل لا بعوض ولا  
 رجلا ولا بالزوال لا بعوض ولا  
 لا في قيمة البذل لا بعوض ولا  
 لا في قيمة البذل لا بعوض ولا

من قبلها كره له ان يأخذ منها اكثر مما اعطاها فان فعل ذلك  
 جاز في القضاء وان طلقها على مال فقبلت وقع الطلاق  
 ولو زعمها المال وكان الطلاق بائنا وان ابطال العوض في الخلع  
 مثل ان يخالغ المسلمة على خمر او خنزير فلا شيء للزوج و  
 الفرقة بائنة وان ابطال العوض في الطلاق كان رجعيا و  
 ما جازان يكون مهر في النكاح جازان يكون بدلا في الخلع  
 وان قالت له خالغني على ما في يدي فخالغها ولم يكن  
 في يدها شيء فلا شيء له عليها وان قالت خالغني على ما  
 في يدي من مال ولم يكن في يدها شيء ردت عليه مهرها  
 وان قالت خالغني على ما في يدي من الدراهم فخالغها  
 ولم يكن في يدها شيء فعليها ثلاثة دراهم وان قالت طلقني  
 ثلاثا بالالف فطلقها واحدا يقع الطلقة بائنة وعليها ثلث  
 الف وان قالت طلقني ثلاثا على الف فطلقها واحدة فلا  
 شيء عليها ويقع طلقة رجعية ولو قال لها الزوج طلق نفسك  
 ثلاثا بالالف وعلى الف فطلقت نفسها واحدة لم يقع عليها شيء

ايجاب ما تالم على الزوج وعليها ثلث الف فقد طلقت  
 لا فاعلا طلقت بالثلث الف  
 كل واحد بثلث الف  
 جوه من زوج قولوا في الخلع انما  
 يخلع للزوج ولو كان يخلع عوضا  
 لا فاعلا سميت ما لم يكن الزوج رتب  
 ولا في قيمة البذل لا بعوض ولا  
 رجلا ولا بالزوال لا بعوض ولا  
 لا في قيمة البذل لا بعوض ولا  
 لا في قيمة البذل لا بعوض ولا

ثم تأييد وكلمة من ههنا  
 الصلاة دون البيهقي لا الكلام  
 ما تعجب بدونه ههنا



فَقَالَ رَجُلٌ مِمَّنْ دَخَلُوا الْمَدِيْنَةَ يَمْلِكُ الَّذِي فِي الْمَدِينَةِ  
وَيَذَرُ عَلَى الْغَنَى وَيَأْتِي الْفُقَرَاءَ بِثَبَاتٍ أَسْمَاةٍ  
يَعْنِي الْكِنَافَ فَجَاءَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ بَشِيرًا  
قَوْلَ ابْنِ حِينَئذٍ وَدَاعِلُ الْعِيسَاءِ بَجْرَهٍ  
عَلَى مَا لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمْ قَوْلٌ وَلَا مَالٌ لِلنَّاسِ فِيهِمْ  
فَقَالَ رَجُلٌ مِمَّنْ دَخَلُوا الْمَدِيْنَةَ يَمْلِكُ الَّذِي فِي الْمَدِينَةِ  
وَيَذَرُ عَلَى الْغَنَى وَيَأْتِي الْفُقَرَاءَ بِثَبَاتٍ أَسْمَاةٍ  
يَعْنِي الْكِنَافَ فَجَاءَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ بَشِيرًا  
قَوْلَ ابْنِ حِينَئذٍ وَدَاعِلُ الْعِيسَاءِ بَجْرَهٍ  
عَلَى مَا لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمْ قَوْلٌ وَلَا مَالٌ لِلنَّاسِ فِيهِمْ

واللبارة كالحلج والحلج والمبارات يستطاكل حوكل واحد من الزوجين  
على الآخر مما يتعلق بالكاح باب **الظهار** اذا قال الرجل  
لامرأته انت على كظهر اتي حرمت عليه ولا يحل وطبها ولاسها  
ولا نقبيلها حتى يكفر عن ظهاره فان وطبها قبل ان يكفر استغفر الله  
تعالى ولا شئ عليه غير كفارة الاولى ولا يعود حتى يكفر بالعود الذي  
يجب فيه الكفارة فان يعزم على طبها واذا قال انت على كبطن اتي او  
كفدها او كفرها فهو مظاهر وكذلك ان تشبهها بمن لا يحل  
النظر اليها على التبايد مثل لخته وعمه وامه من الرضاع وكذلك  
ان قال راسك على كظهر اتي وفرجك او وجهك او رقبتك  
وكذلك لو قال نصفك او ثلثك ولو قال انت على مثل اتي يرجع  
الى النية فان قال اردت الكرامة فالقول قوله وان قال اردت  
الظهار فظهار وان قال اردت الطلاق فطلاق وان قال اردت  
التخيير فهو ابراء عن دلي خيفة والي يوسف وقال محم هو ظهار وان  
لم يكن له نية فليس بشئ ولا يكون الظهار الا من زوجته فان  
ظاهر من امته لم يكن مظاهرا ومن قال لنسائه انتن على كظهر  
ظاهر من امته لم يكن مظاهرا ومن قال لنسائه انتن على كظهر

[illegible]





واللعان  
ان كان فيه الغضب لان اللعان من  
جانب الرجل وهو مقدم وسبق والسبق  
اسباب التزوج فزوال اللعان منها ان عند  
الحد والحد عند بيان فيها معنى  
قول الحكم فان نقلوا الى غيره فعدوا الى بيدهم  
هنا نقول اللعان لان شهادة فيه معنى  
بج البين وعندهم بين "اجورح" معنى  
لان طول اللعان لا يجل هذا القذف وانفسا من  
لا يحقن العباد "اجورح" معنى  
انهم والاصل عندنا ان اللعان شهادة على  
الايمان مقرون باللعن قائم مقام  
في حقه ومقام حد الزنا في نفسها وانفسا من  
لو كان له شهادة لا لانفسا من  
والاستثناء

**اللعان اذا قذف الرجل امرأته بالزنا وهما من اهل الشهادة و**  
**المرأة من يحد قاذفها يجب اللعان وكذلك ان نفسب لهما وطالبته**  
**بموجب القذف فعليه اللعان فان امتنع منه جلسا الحاكم حتى يلاعن**  
**او يكذب نفسه فيحد فان لا عن وجب عليها اللعان وان امتنع**  
**جلسا الحاكم حتى تلاعن او تصدقه واذا كان الزوج عبدا او كافرا**  
**او محمدا ولا في قذف فقد فامرأته فعليه الحد ان كان الزوج**  
**من اهل الشهادة والمرأة امة او كافرة او محمودة في قذف او**  
**كانت من لا يحد قاذفها فلا حد عليه ولا لعان وصفة اللعان**  
**ان يستدعى القاضي بالزوج فيشهد اربع مرات يقول في كل مرة**  
**اشهد بالله اني لمن الصادقين فيما رويتها به من الزنا ثم يقول في**  
**الخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين فيما رويتها به**  
**من الزنا ويشير اليها في جميع ذلك ثم تشهد المرأة اربع مرات تقول**  
**في كل مرة اشهد بالله انه لمن الكاذبين فيما رأتني به من الزنا ثم تقول**  
**في الخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين فيما رأتني**  
**به من الزنا فاذا انا عاقر في القاضي يدينها وكانت العرة تطليقها**

يكون من  
الحدس قال الله تعالى  
فشهد اربعة ارجع شهادات باللعن  
على الشهادة والعين قلنا الزكركن وهو الشهادة  
القول بالبين فترت الزكركن في جانبها باللعن  
لو كان كاذبا وهو قائم مقام حد القذف  
في جانبها بالغضب بعد قائم مقام

الزنا اذا ثبت هذا  
مقول لا بد ان يكون من اهل  
الشهادة لان الزكركن فيه الشهادة ولا بد ان  
يكون هي من يحد قاذفها لان الزنا قائم مقام  
مقام القذف فلا بد من اربعة ارجع شهادات  
في كل مرة فاذن العاقر في الزكركن  
ثم اكرهها ولا

في العرة طلاق  
نقطة بالفرقة طلاق  
في العرة طلاق فان لم تنق من ذلك فزكركن  
والزوجة قائم مقام طلاق الزوج عليه ولو طلاق  
والزوجة قائم مقام طلاق الزوج عليه ولو طلاق  
وقال زكركن العرة من اللعان وقت الفرقة  
من غير فرق القاذف ولو اخطأ  
استعان من اللعان بعد ثبوتها  
استعان احدهما اجمعا لهما عليه  
ولو اخطأ جنت عليه اللعان  
فان لم تكن هي فقط اللعان  
واحد "اجورح" معنى









تلق انتقلت عنها اول من هذا والعبادة توتر فيها الاطوار و ما رجا اذا كانت على نكاحها او كانت متفرقة

او كانت فيها باجور  
تلق انتقلت عنها اول من هذا والعبادة توتر فيها الاطوار و ما رجا اذا كانت على نكاحها او كانت متفرقة  
هذه في حال العدة ان يكون  
العقد في حال العدة في هذا ان اطلق في الحال  
منتهى الطهر والاصل في هذا ان اطلق في هذا  
سنة من شهرين واكثر في حال العدة المطلقة الرجعية بولد  
ثبت هذا قلنا اذا جاءت المطلقة الرجعية بولد  
لستين ولو كان اقرب باقتضاء عدتها ثلث  
نسب لكان العدة باثني عشر سنة من سنتين  
ان جاءت بولد من سنتين  
وكان علوقا به رجعي  
لو تكن

اقرت  
بالاقتضاء لان الرجعي  
لا يرزى الملك فاذا جاءت به لاكثر من  
سنتين علم انه بوطيحات  
وهي مباحة لوطيحل  
امر على هذا وطها في العدة ١٢ جومره  
قولنا لم تفرق بقتضاء العدة آتية  
لاها اذا اقرب باقتضاء  
عدتها جاءت بولد لاقول  
من سنتين شهرين ثبت نسب وان جاءت  
بستة اشهر لم يثبت نسب  
١٢ قولنا كانت

منه  
لاقتضاء  
النسب بوجوه العلوق وثبت  
او في احد ولا يقتصر على الاطلاق  
العلوق قبله وبعده فلا يصير له رجوع  
قولنا لان من اذ لم يحدث بعد  
الطلاق فلا يكون منه لان لم يحدث بعد  
قولنا ان يدعيه لاكثر من اذ اذ اطلق الى  
نصفه بغيره واما ان اذ اطلق الى  
قولنا لم يثبت نسب الاكثر من اذ اطلق الى  
الحدوث بعد العدة  
ولا العلوق منها  
زوجه اذا

للمفرقة فان كان نصيبها من ذر ليتها لا يكفيها واخرجهما الورثة  
من نصيبهم انتقلت عنها الى ذر اخرى ولا يجوز ان يسافر الزوج  
بالمطلة الرجعية واذا اطلق امرأته طلاقا بائنا ثم تزوجها في عدتها  
وطلقها قبل الدخول بها فعليه مهر كامل وعليها عدة مستقبله  
وقال محمد لما اتممت العدة الاولى لها نصف المهر ويثبت نسب بولد  
المطلقة الرجعية اذا جاءت به لسنتين واكثر ما لم تقر باقتضاء  
العدة فاذا جاءت به لاقول من سنتين ثبت نسبها وبانت  
منه وان جاءت لاكثر من سنتين يثبت نسبها منه فكانت  
رجعة ولم تنوثة يثبت نسبها لها اذا جاءت به لاقول من  
سنتين واذا جاءت به لتمام سنتين من يوم الفرقة لم يثبت  
الا ان يدعيه ويثبت نسب بولد المتوفى عنها زوجها ما بين  
الوفات وبين سنتين واذا اعترفت للمعدة بانقضاء عدتها  
ثم جاءت بولد لاقول من ستة اشهر يثبت نسبها واذا جاءت به  
لستة اشهر لم يثبت نسبها واذا اولدت للمعدة ولدا وانكر  
الزوج لم يثبت نسبها الا اذا شهد بولادتها رجلا او رجلا امرأته

بثبت ١٢ جومره  
وقالنا لا تفرق  
اشهر فضاء من  
ولدت لستة  
بثبت نسبها  
يوم الاقرار  
من ستة اشهر  
او ولدت لاقول  
باربعة اشهر وعرضا  
بالتقضاء على ما

[illegible][illegible]

من طريق الكفاية  
من ثلاث الى اربعة  
ان قول فلاحظ الزيادة قول الاصل  
مستقره والباقي ومن في دسته  
والوجه  
كالمسألة التي نحن اذ على  
الوسم من اهل وعلى الحسد وعلى  
لا يتبين له في الوسط هو  
المتوسط مد وفصح لأن مد وجب كفاية  
لا يتبين له في الوسط هو  
فلا

فوق في مال ولا تسليم  
فقد هذا ما العبد من قبله  
فصار كالمحبوب والعبد  
هذا من شدة الغنى من عصبية

منه لا يفتقر الى ما لا يفتقر  
فقد هذا ما العبد من قبله  
فصار كالمحبوب والعبد  
هذا من شدة الغنى من عصبية

ما من طيب من اهل  
فقد هذا ما العبد من قبله  
فصار كالمحبوب والعبد  
هذا من شدة الغنى من عصبية

فقد هذا ما العبد من قبله  
فصار كالمحبوب والعبد  
هذا من شدة الغنى من عصبية

فقد هذا ما العبد من قبله  
فصار كالمحبوب والعبد  
هذا من شدة الغنى من عصبية

فقد هذا ما العبد من قبله  
فصار كالمحبوب والعبد  
هذا من شدة الغنى من عصبية

فلا نفقة لها حتى تعود الى منزله واذا كانت صغيرة لا تجامع  
بما لا نفقة لها وان سلمت نفسها اليه وان كان الزوج صغير  
لا يقدر على الوطى المرأة كبيرة فلها النفقة في ماله واذا طلق  
الرجل امرأته فلها النفقة والسكنى في عدد ثمار جيبا كان  
او بائنا ولا نفقة للموتى عنها زوجها وكل مرة جاءت من قبل  
المرأة بمعصية فلا نفقة لها وان طلقها ثم ارتدت سقطت  
نفقتها وان أمكت ابن زوجها من نفسها بعد الطلاق وه  
في العدة فلها النفقة وان قبلت ابن زوجها لا نفقة لها و  
ان قبلت في العدة بشهوة لا تسقط النفقة وان حبست المرأة  
في دين او غصبها رجل كرها فذهب بها أو حجت مع غير محر  
فلا نفقة لها واذا مرضت في منزل الزوج فلها النفقة و  
تقرض على الزوج النفقة ان كان موسرا ونفقة خادمها ايضا  
ولا تقرض لاكثر من خادم واحد وعند ابى يوسف  
تقرض بخادمين وعليه ان يسكنها في دار مفردة ليس فيها  
احد من اهله الا ان تختار ذلك وان كان له ولد من غيرها

لا نفقة لها  
استمخ لان  
لا نفقة لها  
لا نفقة لها  
لا نفقة لها







في حق ابويه ما يعقل الا ان كان  
 من عتق مودته لخلق الكفر والنجاسة  
 ضرر عليه اوجهر قوله في حق ابويه  
 ولا يجب على الضرر ان نفقه ابويه  
 المسلم ولا على المسلم نفقة ابويه الا ان  
 لان النفقة متعلقة بالارث بخلاف  
 فقال وعلى الارث متعلق بالقرابة  
 القربى من ماله اوجهر قوله في حق  
 وكرمته قال عليه السلام من ماله اوجهر  
 مثل ان يكون له ابوه في حق ابويه  
 على ان يكون له ابوه في حق ابويه

امرأة من اهلها واخصم فيه الرجال فالولم به اقربهم تعصيباً والام  
 والجدة احق بالغلام حتى ياكل حده ويشرب حده ويلبس حده ويستنج  
 وحده وبالجارية حتى تحيض من سوى الام والجدة احق بالجارية حتى تلغ  
 حدا تشتمى والام اذا اعتقتها مولاه وام الولد اذا اعتقت كالحرة  
 في حق الولد وليس للامة وام الولد قبل العتق حق في الولد والذمية  
 احق بولد هامن المسلم مالم يعقل الا بدين الا ان يخاف ان يالف الكفر  
 واذا ارادت المطلقة ان تخرج بولد هامن المصطفى لها ذلك الا ان  
 تخرجه الى طهرها وقد كان الزوج تزوجها فيه وعلى الرجل ان ينفق  
 على ابويه واجداده وجداته ان كانوا اقرآء وان خالفوه في دينه ولا  
 تجب النفقة مع اختلا الدين للزوجة والابوين والاجداد و  
 الجدات الولد وولد الولد ولا يشارك الولد في نفقة ابويه واجداده  
 احد ونفقة كل ذي رحم محرم اذا كان صغيراً فقيراً او كانت امرأة فقيرة  
 او كان ذكرًا زماً او اعمى فقيراً تجب له نفقة على مقدار ما يات من فقير النفقة  
 لابنته البالغة ولا بن الزمن على ابويه اثلاً فاعلى الاب الثلثان على  
 الام الثلث ولا تجب نفقتهم مع اختلا الدين ولا تجب النفقة على الفقير

النفقة على الفقير  
 النفقة على الفقير

المالاين قال عليه السلام لان مال الابن صفة  
 هي على الذكور ولا تان على السوية في ظاهر  
 الرواية وهو الصحيح لان العتق يشفها ولو  
 كان للدين وابن ابن نفقة على الابن لانه  
 اقرب وان كان الابن صغيراً او غير ذاق نفقة  
 على ابويه كذا في ماله اوجهر قوله في حق  
 ورحم محرم ورحم غير محرم ما دام الذي هو  
 غير محرم كماله الاعام ونحوه  
 فلان نفقة لهم اصلها بالاجماع  
 ويجب عليه نفقة زوجته والنفقة على الزوج  
 المحرم كالاخوة والموترة والنفقة على ابوين  
 وعلى جدات والنفقة على ابوين والنفقة على ابوين  
 نفق الجدة سبب نفقة والنفقة على الام الثلث  
 وان كان له ام واخ او ام وعم فعلى الام الثلث  
 وابي على الاخ اذا كان لاب وام كالب  
 وعلى ولا تجب له نفقة بل ان اصابته الارث  
 وعلى ولا تجب له نفقة بل ان اصابته الارث  
 والنفقة في نفقتهم على غير ابية ابانته  
 والابن الزمن كذا في المستحق يدل عليه ما  
 ذكر في شرح القلوبي ويجوز ان يكون على بنت  
 ابنته المسلمة ويجوز ان يكون على بنت  
 النصرانية ووجه ان هذا ارحم مما ذكر  
 في غير النفقة



او ابيد او يغفل ذلك سواء كان الملك يصير  
 او كبير او جليل لان عقنهم بالملك ومالك هؤلاء  
 من الزنا لا يعق عليه وان كان لا يورث في  
 عق عليه ولو كان له ملك كان لا يورث في  
 من الزنا لا يعق عليه وان كان لا يورث في  
 عق عليه ولو كان له ملك كان لا يورث في

في القضاء من غيرنية وان قال هذا ابني وثبت على ذلك او هذا مولاي  
 او يا مولاي عتق وان قال يا ابني ويا اخي لم يعق الا بالنية وان قال  
 لغلام لا يولد مثله لمثله هذا ابني عتق عليه عند ابني خيفة رحو  
 عندهما لا يعق وان قال يولد مثله عتق عليه ويثبت تسبه منه  
 في قولهم جميعا وان قال لامته انت طالق ونوى به الحرية لم يعق  
 وان قال لبعده انت مثل الحر لم يعق وان قال ما انت الا حر عتق واذا  
 ملك الرجل ارحم محرم منه عتق عليه واذا اعنت المولى بعض عبده  
 عتق ذلك البعض سعي في بقية القيمة لمولاه عند ابني خيفة وقال  
 عتق كله واذا كان لبعده بين شريكين فاعتق احدهما نصيبه عتق  
 فان كان للمعتق موسر افشريكه بالخيار ان شاء اعنت نصيبه وان شاء  
 ضمن شريكه قيمة نصيبه وان شاء استسعى العبد وان كان العتق  
 معسرا فالشريك ان شاء اعنت وان شاء استسعى العبد وهذا  
 عند ابني خيفة وقال لا يبرأ الا الضمان مع اليسار والسعاية بتمع  
 الاعسار واذا اشترى الرجلان عبدا وهو ابن احدهما عتق نصيبه  
 الاب لا ضمان عليه عند ابني خيفة وكذلك اذا ورثاه الشريك

من الزنا لا يعق عليه وان كان لا يورث في  
 عق عليه ولو كان له ملك كان لا يورث في  
 من الزنا لا يعق عليه وان كان لا يورث في  
 عق عليه ولو كان له ملك كان لا يورث في  
 من الزنا لا يعق عليه وان كان لا يورث في  
 عق عليه ولو كان له ملك كان لا يورث في

او مصر او لا يبيع الممسك بقبضة قضاء ونبيه  
 على العتق ولا شيء من ثمنه اذا اشترى ابن  
 او مصر او لا يبيع الممسك بقبضة قضاء ونبيه

بنجار











وعلق الولد على الرق وان تركت وفاء  
 الكتاب في الاصل كما اذا تركت وفاء  
 الكتاب في الاصل كما اذا تركت وفاء  
 الكتاب في الاصل كما اذا تركت وفاء

الكتاب سعى في كتابة اييه على نجومه فان ادى حكما بعنق ابيه قبل  
 موته وعق الولد وان ترك الولد مشتمرا قيل له اما ان تودي  
 بدل الكتاب حالا والاردت الى الرق وان كاتب المسلم عبده  
 على حرا وخزيرا وعلى قيمة نفسه فالكتابة فاسدة فان ادى  
 الخمر عتق ولزومة ان يسعى في قيمته ولا ينقص من المسمى لا يزار  
 عليه وان كاتبه على حيوان غير موصوف فالكتابة به جائزة و  
 يلزمه الوسط واذا كاتب عبده كتابته واحدا بالثمن جازت  
 فان ادى بابل له عتقا وان عجز ادا الى الرق وان كاتبه ما على ان  
 كل واحد منهما ضامن عن الاخر جازا الكتابة ويجوز الضمان فيهما  
 ادى عتقا ويرجع على شريكه بنصف ما ادى واذا اعتق المولى كاتبه  
 عتق بعقته وسقط عنه قال الكتابة واذا مات مولى المكاتب  
 لم ينسخ الكتاب وقيل له اذا مال الى ورثة المولى على نجومه  
 فان اعتق احد ورثته لم ينسخ عتقه وان اعتقه جميعا عتق  
 وسقط مال الكتابة وان كاتب المولى ام ولد جاز وان مات  
 المولى عتقت سقط عند مال الكتابة واذا ولد مكاتب منه فبالجمل

الكتاب سعى في كتابة اييه على نجومه فان ادى حكما بعنق ابيه قبل  
 موته وعق الولد وان ترك الولد مشتمرا قيل له اما ان تودي  
 بدل الكتاب حالا والاردت الى الرق وان كاتب المسلم عبده  
 على حرا وخزيرا وعلى قيمة نفسه فالكتابة فاسدة فان ادى  
 الخمر عتق ولزومة ان يسعى في قيمته ولا ينقص من المسمى لا يزار  
 عليه وان كاتبه على حيوان غير موصوف فالكتابة به جائزة و  
 يلزمه الوسط واذا كاتب عبده كتابته واحدا بالثمن جازت  
 فان ادى بابل له عتقا وان عجز ادا الى الرق وان كاتبه ما على ان  
 كل واحد منهما ضامن عن الاخر جازا الكتابة ويجوز الضمان فيهما  
 ادى عتقا ويرجع على شريكه بنصف ما ادى واذا اعتق المولى كاتبه  
 عتق بعقته وسقط عنه قال الكتابة واذا مات مولى المكاتب  
 لم ينسخ الكتاب وقيل له اذا مال الى ورثة المولى على نجومه  
 فان اعتق احد ورثته لم ينسخ عتقه وان اعتقه جميعا عتق  
 وسقط مال الكتابة وان كاتب المولى ام ولد جاز وان مات  
 المولى عتقت سقط عند مال الكتابة واذا ولد مكاتب منه فبالجمل

وضد ما لا يرد الا بغيره  
 من المال وسواء  
 اذا اعتق احد ورثته لا يسخ  
 ابراهم له انما يصادف حصه لا غير  
 ولو يبرئ من حصته لا ادر لو سبق  
 هكذا هذا جوهرا

Digitized by Google

ان لا يكون له وارث حتى ياتوا به او ياتوا به  
لا يبع للوالي لان فيه ابطال حق الودث  
و ان شرع من الخا بين نعلي ما شرط برفق  
جنى الاصل بقتل الافاء وان مات  
الاغلاء ولا يرث الاصل من الاغلاء  
جوه

Digitized by Google



بوجوبه القصاص  
بوجوبه القصاص  
بوجوبه القصاص

Digitized by Google



قول

تقول رطباً أخذ وقت هذه الحادثة  
في زمن أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه  
شاور أصحابه في ذلك فوجد عندهم  
شيئاً حتى قصاً عليه أمير المؤمنين رضي الله  
عنه بالقصاص بين طريق الاستيفاء  
عنه الصفة وانفقوا على تناولها

قول

ولا بين الحر والعبد ولا بين العبد بين الحر  
ويقتل انشأ في الأثر انما لا يقتل وقد  
قتل العبد الحر فيقطع يدا العبد بين الحر  
من قتل انشأ السن بالسن

١٩٨

ويقتل انشأ في الأثر انما لا يقتل وقد  
قتل العبد الحر فيقطع يدا العبد بين الحر  
من قتل انشأ السن بالسن

تقتل انشأ السن بالسن  
تقتل انشأ السن بالسن  
تقتل انشأ السن بالسن

عطف على يدا المظوع وتوكله لا عطف  
على قوله صحيح  
جوه لا يذبح

ويجعل على وجهه قطن رطب ويقابل عينه بالماء حتى يذهب و  
في السن القصاص كل شجرة يمكن فيها الممانلة القصاص ولا قصاص  
في عظم السن وليس في يادون شبه العمد وانما هو عمد و  
خطا ولا قصاص بين الرجل والمرأة فيما دون النفس لا بين  
الحر والعبد ولا بين العبدين ويجب لقصاص بين المسلم و  
الكافر ومن قطع يدا رجل من نصف لساعداً فبرأ منها فلا قصاص  
فيه وكذلك لو جرح جائفة فبرأ منها فلا قصاص عليه و اذا  
كان يدا المظوع صحيحة ويدها لقا طع شاة او ناقصة الاصابع  
فالمقطوع بالخيار انشاء قطع يدا المعيبة ولا شيء له غيرها و  
انشاء اخذ الارش كما ملأ ومن شج رجلاً فاستوعب الشجرة ما بين  
قرينه وهي لا تستوعب ما بين قرني الشاح فالمشجج بالخيار انشاء  
اقصر بمقدار شجرة يدا من أي الجانبين شاء وانشاء اخذ الارش  
ولا قصاص في اللسان لا في الذكر الا ان يقطع الحشفة وعزائيل وسف  
اذا قطع الكل يجب اذا صلح القاتل واولياء القنول على مال سقط  
القصاص وجب المال قليلاً كان او كثيراً فان غفل احد الشركاء او ضلح



ولا يثبت الشفيل إلا بالامانة  
رضوانه عليه من شجره الا بغيره  
قوله

والدية في الخطا وامانة من الابل الخمره  
وكذلك عندك انك والناضون الا بالامانة  
بدل ان الابل الخمره

قوله ولا يثبت الدية الا بالامانة  
ورعا دية كل بقره خمسون درهما وقبحة  
قوله ولا يثبت الدية الا بالامانة

قوله ولا يثبت الدية الا بالامانة  
عليها ثمانية دية يعني الفصح ولها  
دفع السان الدية

قوله ولا يثبت الدية الا بالامانة  
سان الاذن فيه حكومه عدل وكذا  
في قطع بعض السان اذا منع الحكومه

وعشرون حقة وخمسة وعشرون جذعة ولا يثبت التغليظ  
الا في ابل خاصة وعند محمد اربعون ثنيه كلها خلفات وان  
قضى بالدية في غير الابل لم تغلظ وقتل الخطاء تجب به الدية  
على العاقلة والكفارة على القاتل الدية في خطأ مائة من الابل  
اخماسا عشرون بنت مخاض وعشرون بنت لبون وعشرون ابن مخاض  
وعشرون حقة وعشرون جذعة ومن الذهب الف دينار ومم البوق  
عشرة الاف درهم ولا يثبت الدية الا من هذا الانواع الثلاثة  
عند جنيته مع وقا لا من البقما ثابرة ومن الغنم الف شاة  
والحمل ما ثاحلة كل حلة قويان ازار ورداء ودية المرأة  
على النصف من دية الرجل ودية المسلم والذي سواه  
وفي النفس الدية وفي المازن الدية وفي اللسان الدية وفي الذكر  
الدية وفي الحشفة الدية وفي العقل اذا ذهب بان ضرب  
على راسه الدية وفي اللحية اذا حلقت فلم تثبت الدية وفي  
شعر الرأس الدية وفي الصنين الدية وفي الحجابين الدية  
وفي اليدين الدية وفي الرجلين الدية وفي الاذنين الدية وفي الشفيل الدية

قوله ولا يثبت الدية الا بالامانة  
في قطع بعض السان اذا منع الحكومه عدل وكذا  
لا يثبت عليه من الحروف وهي ثمانية وعشرون حرفا  
حرفا عليه من الحروف لا يحكم عليه فيبقى حرفا  
والذان السان وفي ثمانية حروفها السبع اذ على  
والطائر والذئب والسمك والخنزير والواقي والجور  
والبيات قال الامام غفر له واده والاولى به

قوله ولا يثبت الدية الا بالامانة  
والقطع الحشفي فيه حكومه وانما وجب الدية بقطع  
الذكر لا بغيره بذلك منقطع الولي والا يقطع  
الا على ذلك في الشفيل

قوله ولا يثبت الدية الا بالامانة  
الدية كاملة الا بالامانة  
اصل في شفعها الا بالامانة  
كانت باعها وعلامة اذا قطع قطعها بغيره حكومه  
باقيان اما اذا قطع قطعها بغيره حكومه  
لان بقطعها بغيره حكومه  
ولا يثبت الدية الا بالامانة

قوله ولا يثبت الدية الا بالامانة  
عليه وفي الحشفة الدية وفي الرجلين الدية  
قوله ولا يثبت الدية الا بالامانة  
ثني بها لانها قطع حكومته وانما وجب الدية  
الحشفة على ثنيها وان كانت فاقيلة مجتمعة لا يبيع  
الحشفة وان كانت شعرات فاقيلة وان كانت  
كاملة وان كانت شعرات فاقيلة وان كانت  
باجمال كامل قطعها حكومه عدل وان كانت  
شعرات متفرقات ثنيته فاقيلة في ثنيها لانه اذا  
اشتمل جوهرة فاقيلة وانما اشتمل

قوله ولا يثبت الدية الا بالامانة  
بنيانها يثبت سوار حلقه او ثقبه ويثبت  
في ذلك الرجل والذئب والخنزير والواقي والجور  
السان في ثنيته حكومه لانها اشتمل  
في ثنيته حكومه لانها اشتمل

درج من مائة الف درهم

الدين

قوله

قوله ولا يثبت الدية الا بالامانة  
قوله ولا يثبت الدية الا بالامانة  
قوله ولا يثبت الدية الا بالامانة



قول ابو حنيفة رحمه الله تعالى في الزيادة حكم من لا يحسن  
 قول ابو حنيفة رحمه الله تعالى في الزيادة حكم من لا يحسن  
 قول ابو حنيفة رحمه الله تعالى في الزيادة حكم من لا يحسن  
 قول ابو حنيفة رحمه الله تعالى في الزيادة حكم من لا يحسن

الذي وفي الزيادة حكمه عدل وعند يوسف يجب الساعد شي وفي الاصح  
 الزائد حكمه عدل وفي عين البصيرة لسانه وذكره اذا لم يعلم صحة حكمه عدل  
 ومن شيع رجلا وموضع فذهبه عقله او شعره اسد خل اش الوضحة في الدين وان  
 فصبغ اوبصره او كاله فعليه رش الوضحة مع الدين ومن قطع اصبعه جل  
 فثلث اخرى في جنبها فيها الارش لا قصاص فيه عند ابي حنيفة عند  
 يجب القصاص من قلع من جل فبنت مكانها اخرى سقط الارش و  
 من شيع رجلا فالتميت جراحته فلم يبق لها اثر وبث الشعر سقط الارش  
 عند ابي حنيفة وقال ابو يوسف يجب رش الاله وقال محمد تجب لجرمة  
 الطبيب من جرح رجلا لجرحة لم يقض من الجراح حتى يبرأ ومن قطع  
 يد رجل خطأ ثم قتله خطأ قبل البرء فعليه الدين وسقط الارش وكل  
 عن سقط فيه القصاص بشبهة فالدين في مال القاتل وكل اش وجب  
 باقراره وسلم فهو واجب في مال القاتل اذا قتل الاب بنه عمدا فالدين  
 في ماله في ثلث سنين وكل حناية اعترف بها الجاني فهي في ماله ولا  
 يصدق على عاقلة ويجب في ثلث سنين وعمد الصبي والمجنون خطأ  
 فيه والدين على العاقلة ومن حفروا في طريق المسلمين او وضع حجرا

موت اما اذا حصل سقط الارش وكان ذلك في مال  
 الدين ان كانت الهياكل سقط الارش ويكون على عاقلة  
 وان كانت عاقلة في ماله وكان ذلك في مال  
 سنين سواء وجبت على العاقلة او في ماله  
 سقط الارش عند ابي حنيفة ومن شيع رجلا  
 الجرح وقال ابو يوسف ومن شيع رجلا  
 الارش وهو كمن عدل لان الغني وان  
 زال فالالام الحاصل مزال فبنت ثوبه  
 وقال محمد لم يحصل مزال فبنت ثوبه  
 لانه اعانته عليه لجرمة الطبيب في الدين  
 عند قصاصه كانه اخذ ذلك من ماله  
 الا ان ابا حنيفة رحمه الله تعالى يقول ان الشافعي  
 على اصلنا لا نقوم الا بمقدار ما يضره  
 بوجه من حق ياتي فلا يفرم شيئا من هذا  
 قول الله تعالى في كل امر  
 ٢٠٢  
 انه صوته رجلا على رجل  
 انه قتل وليه عمدا ونظما واصل  
 على مال فانه يكون في ماله ولا يقتص  
 مضمرات قول الله تعالى في كل امر  
 ولا اضرك الاب والابن في كل امر  
 فلا قصاص على الابن عندنا وقال الشافعي  
 عليه القصاص قول الله تعالى في كل امر  
 التي ولا يقتص من اهل العفو بغير  
 عفو بغير وهذا ليس من اهل العفو بغير  
 والعفو كالمجنون ١٢ جوهري  
 نبي

فقال





وہ

واما اذا كان البناء من قبله او بعده فانه لا يملك البناء في حيزه  
 بل يملك البناء في حيزه من قبله او بعده من غير ان يملك البناء في حيزه  
 من قبله او بعده من غير ان يملك البناء في حيزه من قبله او بعده

امر الولد والمد برجاية خطأ ضمن المولى الاقل من قيمتها ومن اشها  
 فان جنى اخرى قد دفع المولى القيمة الى الاولى لقضاء فلا شئ عليه  
 ويتبع ولي جناية الثانية ولي جناية الاولى فيشترط لهما الخذ و  
 ان كان المولى دفع القيمة بغير قضاء القاضي فالولى بالخيار ان شاء  
 اتبع المولى او انشاء اتبع ولي الجناية الاولى فان اتبع المولى فله ان  
 يرجع على ولي جناية الاولى اذا مال الحائط الى طريق المسلمين فقط  
 له صاحبه بنقصه في مدة يقدر على نقضه حتى سقط ضمن ما تلف به من  
 نفس او مال ويستوى ان يطلبه بنقصه مسلم او ذمى ان مال الخ او  
 رجل المطالبة الى مالك الدار خاصة فحسب ان اصطدم الفارس  
 او ماشيان فماذا فعل على قتله كل واحد منهما مادية الاخر وان قتل الرجل  
 عبد غيره خطأ فعليه قيمة لايزاد على عشرة الاف درهم فان كانت  
 عشرة الاف درهم او اكثر قضى عليه بعشرة الاف درهم الا عشرة وعشرون  
 يوسف قضى بالقيمة بالغامبلغ وفي الامنة اذا زادت قيمتها على  
 الدية قضى عليه بخمسة الاف درهم الا عشرة وفي يد العبد نصف قيمته  
 لايزاد على خمسة الاف خمسة وكل ما يقدر من دية الحر فهو مقدور

والجواب أنهم غيروا لأنهم لا يملكون دفع اليهم وأنتهم  
الى الزهن والوبر لان الزهن يفتقر الى الخط  
ينفي الدين بعدد ، وكل الوبر لان الزهن ان  
فهم بالاعتذار وهذا غير ، جوهه خبره  
كلهم شكوا في ذلك وفتح التقدم اليه من كل  
واحد منهم وجعل كان او امرأة عزرا كان  
او ذميا ، جوهه خبره  
عائذتك كراحد منها وبنه الاخر فقال  
زفر على عائذتك كراحد منها نفذ وبنه  
الاخر وعن محمد بن عوف عن الفضل بن  
دعبل بن عوف عن محمد بن عوف عن الفضل بن  
وان دعبل بن عوف عن محمد بن عوف عن الفضل بن  
وبنه حاجبه وان وقع احدها على الوجه  
والاخر على فناء فذهبه على  
صاحبه وبنه الاخر هددت  
مضرا **قوله** فني عليه بخش الان  
ومصر الاشراف وهذا اقص الدرايين  
ورسم الاشراف عن ابي حنيفة م اسنه  
وفي رواية الحسن عن ابي حنيفة م اسنه  
وبن غندر ان الان الاشراف وراحم كذا  
بجيب غندر والذخيرة ١٢ **قوله** وكل ما  
في المبسوط والذخيرة ١٢ ما وجب فيه من الحد  
يقدر من يد الزم يعني ما وجب فيه من الحد  
الدينه فهو العبد فيها الفهمه وما وجب  
من الحر منه نصف الدينه فقهه من العبد  
نصف القدر وعلى هذا القياس  
جوهه خبره

نہ

قوله في الجنين هي عبد او امه او نسبه عليه  
 وقال في قوله لا يشي ١٢ قوله اذا كانت تبت  
 في الجنين لا يشي ١٢ قوله اذا كانت تبت  
 في الجنين لا يشي ١٢ قوله اذا كانت تبت

قيمة العبد اذا ضرب الرجل بطن امرأة فالقت جنيئا ميتا فعليه غرة  
 وهو نصف عشر الدين وان القت جنيئا ثم مات فعليه دية كاملة ولو القت  
 ميتا ثم ماتت الام ففيها الدين وفي الجنين الغرة وان ماتت الام قبل  
 انفصال الولد ثم القت حيا فعليه الدين في الام ودية الجنين وان مات  
 ثم القت ميتا ففيها الدين ولا شيء عليه في الجنين وما تجب في الجنين  
 يورث عنه وفي جنين الامه اذا كان ذكرا نصف عشر قيمته لو  
 كان انثى لو كانت حية ولا كفارة في الجنين والكفارة في شبه العبد  
 والخطاء عتق رقبة مؤمنة فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين  
 ولا تجزي فيه الاطعام باب القسامة واذا وجد القليل في  
 محلة لا يعلم من قتله استخلف خمسون رجلا منهم يقيمهم الولي  
 بالله ما قتلنا وما علمنا له قاتلا فان حلفوا قضى القاضي عليهم و  
 على اهل المحلة بالدين ولا يستخلف الولي فان لم يكمل عد اهل  
 المحلة خمسون كررت الايمان عليهم حتى يتم خمسون رجلا ولا  
 يدخل في القسامة صبي ولا مجنون وكذلك العبد والمرأة و  
 ان وجد ميت لا اثر به فلا قسامة ولا دية وكذلك ان كان

قوله فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين  
 لان الله تعالى لم يذكر في كفارة القتل  
 وانما ذكر العتق والصوم ولا تجزي الزمان الله  
 تبارك وتعالى لم يذكر في كفارة القتل وانما  
 ذكر العتق والصوم ١٢ جوهره ١٢ جوهره ١٢  
 باب القسامة على بناء الغاية  
 قوله في موضع الاقسام قتل الاجامات  
 التي يقسم على اهل المحلة اذا وجد القليل  
 فيها ١٢ قوله واذا وجد القليل في محلة  
 ولو وجد بدون القتل واكثر من نصف البدن  
 او النصف ومعه الرأس في محلة فاعلى اهلها  
 القسامة والدين وان وجد نصفه مشقوق  
 بالطول او وجد اقل من النصف  
 او راسه فلا شيء عليهم واذا وجد  
 قتلهم ٢٠٥ وان وجد ميت لا يشي  
 قتلهم ٢٠٥ وان وجد ميت لا يشي  
 قتلهم ٢٠٥ وان وجد ميت لا يشي  
 قتلهم ٢٠٥ وان وجد ميت لا يشي

بالمالك ولقد اذن الملك هو القصر بغير  
 وتدارهم اودم فكما ثت ولائذ العديين  
 اليهم يتحقق القصر منهم ١٢ جو هو في  
 في الانفاق في يد لهم والمالك في الحنفية  
 ذلك سواء ١٢ جو هو منبى و  
 وان وجد في مسجد عند الإقصر العديين  
 فلهذا لانه لو كان المسجد القريب ويصل  
 فيه القريب فالقريب من على يده ولو لم  
 يصل فله عاقلة صاحب اقرب الدود  
 وان وجد بين قريتين ١٢ قوقله  
 ليح الصوت فيها اما ان كان لا يصلح  
 فهو حردون كان في القريب لا يصلح  
 فهو يصلح جميعا ١٢

٢٠٦  
 قوقله  
 وان ادعى على واحد من القسامة يقطع لان  
 على القسامة ان القسامة يقطع لان  
 وعي واحد ابد لها قسامة  
 وعما على واحد ابد لها قسامة  
 جو هو منبى

قوقله  
 وان شهد اثنتان من الخمر هذا احد  
 ابي جعفر في ربح وقال ابي جعفر  
 ومحمد في ربح فيقول ان ادعى الولى  
 القتل على واحد من اهل الجلسه بغيره  
 القتل على واحد من اهل الجلسه  
 فشهد شاهدان اجبا عا لان الخصوم  
 عليه لم يقبل اجبا احد يريدان  
 فاشهد مع الكل فالشاهد بغيره  
 يقطع الخصوم عن نفسه بغيره  
 حبس حرد  
 منبى



يصلحون والجار

~~۲۲~~

قوله لا يزوجها الخ وان حلف الخ  
 لان في خبره ما يشهد به الفروع والسنن  
 لان في خبره ما يشهد به الفروع والسنن  
 لان في خبره ما يشهد به الفروع والسنن  
 لان في خبره ما يشهد به الفروع والسنن

بالرجوع ويقول لعلك قبلت ولمست والرجل المرأة في ذلك سوء  
 الا ان المرأة لا يزوج عنها ثيابها الا الحشود والفروج يجلد الرجل والمرأة  
 تضربا لسة وان حلفها في التجم جاز ولا يقيم المولى الحد على ماله  
 الا ان ياذن له الامام واذا رجع واحد من الشهود بعد الحكم قبل التجم  
 ضربه الحد سقط الحد عن المشهود عليه ان رجع واحد بعد التجم  
 الراجع وحد وضمن بيع الدية وان رجع واحد قبل الحكم حد وان  
 نقص عن الشهود عن اربعة حد اجمعا اذا طلب المشهود عليه  
 احصا التجم ان يكون حرا قالا بالغامسا ما قد تزوج امرأة نكاحا  
 صحيحا ودخل بها وما على صفة الاحصا ولا يجمع في المحصن بين الجلد  
 التجم ولا يجمع في البكرين الجلد النفى الا ان يرعى الامام ذلك مصلحة  
 فيغيره على ما يرعى الامام واذا زنى المريض حد التجم حد الحمل  
 وان كان حد الحمل يجلد حتى يبرء وان زنت الحاملة لم تحد حتى  
 تضع الحمل وان كان حدها الجلد تركت حتى يظهر من نفاسها وان  
 كان حدها التجم رجمت في الحال واذا شهد الشهود بعد مقتادهم  
 يمنعهم عن اقامته بعدتهم عن الامام لم يقبل شهادتهم الا في حد القذف

وبهذا لا يسطر عن الشرع وهو الامام وانما  
 من هو ما يشهد به الفروع والسنن  
 بخلاف التعذيب لانه حق العباد ولعلنا  
 بينه الصبي وخفى الشرع موضع غدا  
 هدية قوله لا يجمع لان الجلد يبرء عن  
 عليه السلام يجمع لان زجر غيره يحصل بان  
 المقصود مع التجم لان زجر غيره يحصل بان  
 اذ هو في العقوبة اقصاها وزجره لا يحصل  
 بعد ملاكه هدية قوله لا يجمع بينهما  
 ولا يجمع في البكرين الجلد النفى  
 لقوله عم البكر بالبكر جلد مائة وتغيب  
 عام وان فيه حصم باب النواقل المتعار  
 ولنا قلنا تعالى فاجلدوا كل الجلدات

رجوعا الى الحرف الفاء والى كونه كل الذنوب  
 لان في التعذيب فتح باب الزنا لا من الذنوب  
 الاستبعاد من الشبهة فوفيه قطع مواد  
 البقاء فربما يتقارن زناها لمكبسه وهو من  
 انفع وجوه الزنا وهذا الجحد مبرج وهو من  
 على بعض الله عنه كفى بالنفي فتنة والطرد  
 منسوخ كسطره وهو قوله التيب بالتيب  
 جلد مائة هدية قوله التيب بالتيب  
 حتى يظهر يبرء به يخرج منه لان المقام  
 نوع من اللزوم فيخرج من اللزوم  
 التجم لان التاخير لاجل الولد وقد غفل  
 وعن ابي حنيفة زجر يفر الى ان يستغنى  
 ولد هانغا اذا لم يكن احدا يعوقه فربما  
 لان في التاخير صيانة الولد عن الضياع  
 وقد روي عنه قال الغامدية بعد ما  
 وصفت ارجع حتى يستغنى والرد ثم  
 الجمل تجلس الى ان تلبس ثوبا لا يفرق  
 ثابا بالبينة كذا في قوله لا يفرق  
 لان الرجوع عنه عامل فلا ينفذ  
 المحبس هدية





Digitized by Google

قولهم لا يقبل جوعه لان  
 القذف فيه حق فيكون له  
 خلاف ما هو من قوله  
 فيه "هذابة" قولهم  
 التفسير في الاحكام وعدم  
 النسخ من انفس بسواد العراق  
 والنسخ من انفس بسواد العراق  
 قولهم لا يقبل جوعه لان  
 القذف فيه حق فيكون له  
 خلاف ما هو من قوله

قولهم لا يقبل جوعه لان  
 القذف فيه حق فيكون له  
 خلاف ما هو من قوله  
 فيه "هذابة" قولهم  
 التفسير في الاحكام وعدم  
 النسخ من انفس بسواد العراق  
 والنسخ من انفس بسواد العراق  
 قولهم لا يقبل جوعه لان  
 القذف فيه حق فيكون له  
 خلاف ما هو من قوله

الحرة ولا الابن ان يطالب بابه بقذف امه الحرة المسلمة وان اقر بالقذف  
 ثم حج ليقبل جوعه ومن قال للعربي يا نبطي لم يحد ومن قال  
 لرجل يا ابن ماء السماء فليس بقاذف ولو نسب الي عمه او خاله  
 زوج امه فليس بقاذف ومن وطى طيارا ما في غير ملكه لا يحد  
 قاذفه والملاعنة بولد لا يحد قاذفها ومن قذف مترا وعبد  
 بالزنا وكذلك الكافر لا يحد من قذف محصنا بغير الزنا فقال يا فاسق  
 او يا كافرا يا خبيث عزرب وان قال يا حمالا او يا خنزيرا او ثوبا غير ذلك  
 اذا كان ذات شرف والتعزير اكثره تسعة وثلاثون سوطا واقله ثلث  
 جلدة او ما يراه الامام وقال ابو يوسف يبلغ التعزير خمسة وسبعون  
 سوطا فان حبسه بعد التعزير جاز ان راي الامام فيه الصلاح  
 واشد لضرب التعزير ثم حد الزنا ثم حد الشرب ثم حد القذف  
 ومن حد الامام او غيره فمات فدمه هدر واذا حد المسلم في  
 القذف سقطت شهادته وان تاب وان حد الكافر من قذف ثم  
 اسلم قبلت شهادته كتاب الشريعة اذا سرق العاقل  
 البالغ عشرة دراهم مضروبة او قيمة عشرة دراهم مضروبة

قولهم لا يقبل جوعه لان  
 القذف فيه حق فيكون له  
 خلاف ما هو من قوله  
 فيه "هذابة" قولهم  
 التفسير في الاحكام وعدم  
 النسخ من انفس بسواد العراق  
 والنسخ من انفس بسواد العراق  
 قولهم لا يقبل جوعه لان  
 القذف فيه حق فيكون له  
 خلاف ما هو من قوله

قولهم لا يقبل جوعه لان  
 القذف فيه حق فيكون له  
 خلاف ما هو من قوله  
 فيه "هذابة" قولهم  
 التفسير في الاحكام وعدم  
 النسخ من انفس بسواد العراق  
 والنسخ من انفس بسواد العراق  
 قولهم لا يقبل جوعه لان  
 القذف فيه حق فيكون له  
 خلاف ما هو من قوله

من حرز الاشبهه فيه وجب القطع والحر والعبد في السرقة سواء وجب  
 القطع باقراره مرة واحدة وبشهادة الشاهدان واذا اشترك جماعة  
 في سرقة فاصا كل واحد منهم عشرة دراهم يقطعون جميعا وان كان  
 اقل لم يقطعوا ولا قطع فيما يوجد مباحا في دار الاسلام كالحشب  
 الحشيش والقصب السمك والصيد لا فيما يسارع اليه الفساد  
 كالنواكه الرطبة واللبن اللحم والبطيخ والفاكهة في الشجر والزرع  
 الذي لم يحصد لا يقطع في الاشربة المطرية ولا في الطنبور ولا  
 في سرقة المصحف كذا اذا كان عليه حلية ولا في صليب هب ولا في  
 شطرنج ولا في نرد ولا قطع على سارق الصبي الحر وان كان عليه  
 حل ولا في سرقة عبد الكبير ويقطع في سرقة عبد الصغير الذي لا  
 يعقل ولا قطع في فائر كلهما الا في فائر الحسا ولا في سرقة  
 كلب لا هذ ولا دف لا طبل ولا في مزمار ويقطع في الساج  
 القناء والابنوس والصندل اذا اتخذ من الحشب افي  
 او ابواب وصناديق قطع فيها ولا قطع على خائن وخائنة و  
 كذلك المتهب والمختلس ولا يقطع النباش ولا يقطع

**قول** واذا اشترك لادن الموجب سرقة  
 النصاب ويجب على كل واحد منهم بخاتبة  
 فيقطع كل النصاب في حقه " هداية  
**قول** حلية الخ بياري الف درهم  
 وعن ابي يوسف يقطع مطلقا وعندنا يقطع  
 اذا بلغت قيمة الحلية عشرة دراهم ان  
 جوهه نير **قول** ولا قطع الخ وان كان  
 عليه حلية لان الحر ليس بالمال والحلية  
 بيع له وقال ابو يوسف يقطع اذا كانت  
 الحلية نصابا والخلاف في الصبي الذي  
 لا يمشي ولا يتكلم ما اذا يمشي يتكلم  
 فلا قطع فيه اجماعا وان كان عليه حلية  
 كثيرة " جوهه نير **قول** ككوه  
 ويقطع الخ لافا اموال محدنة ككوه  
 غزوة عند الناس لا يبعد بصرفها  
 في دار الاسلام " هداية  
 والفتل ولا يقطع الخ الاختلاس ان عطف  
 الشئ ببغلة على غلته  
 جوهه نير

**الافات**  
 فقد بالفتح بمعنى يوزر كما في نوثر شكايت بني  
 جيا گويزد وق بالفتح والتخفيف ز فارسي نام  
 معروضا منهار بالفتح كراي في فرانسه  
 ساج بمعنى جوبسيه وبمعنى جوب كراي شتي  
 سازنده هندی آراسل گويزد شياق  
 بالفتح وشديد ثاني وشين بمعني دزدو  
 سفت كش  
 غياث الافات

قوله

رم غير مخرج من كنف الامام والعصاة  
والخالات والاخوات قطع ١٢ مضررات  
قوله اذن سرق شيئا لم يوجدها  
عادة او حقيقة في الدخول فاختل الخزان  
ويدخل ذلك حوائث الايمان لا يجوز  
الاذا سرق منها اية لا يثبت له الخزان  
الاموال او انما الاذن يختص بالدار  
قوله ولا قطع الخزان لان البيت ليس  
حرزا في حقه كغيره ما ذكرنا في دونه  
ولا من قبله ١٣ هذا البيت ليس  
خزانة لاسيما ١٤ هل الدار يكون دخوله  
فلا قطع الخزان لان الدار ليس  
يوجد من الخزان ١٥ قوله  
٢١ ٢٢ لا يقطع على المالك من غير  
معتبة على المالك من غير معتبة  
الثاني منه هناك الخزانة ان يخرج  
من كل واحد وعلى من سرق على  
الداخل يد وبأولها الخارج يد متساوية  
الداخل وان ادخل الخارج يد متساوية  
الداخل وان ادخل الخارج يد متساوية  
من يد الداخل فلهما اليد المتساوية  
قوله من اليد المتساوية الى المتساوية  
القياس واليد المتساوية الى المتساوية  
تعالى فاقطعوا ايديهم بالسارق  
صلواته عليه وسلم من يد السارق  
من اليد ١٦ اي من يد السارق  
تسمم او لاها اذا التمسك بالقطعة  
تسمم الجسم ان يمسك بالدم قال  
صوفى الجسم ان يمسك بالدم قال  
ومن قد غلب النار فيقطع من اليد  
ومن قد غلب النار فيقطع من اليد  
قوله السارق لان منه سبب في الخزانة  
على السارق لان منه سبب في الخزانة  
ولا في اليد المتساوية ١٧

السارق من بيت المال لا مال للسارق فيه شركة ومن سرق  
ابو او ولد او عبد او ذي حم محرم منه لم يقطع وكذلك ان سرق  
احد الزوجين من الآخر والعبد من سيده او من امرأة سيده او  
زوج سيده او المولى من مكاتبه او سارق من الغنم والحز على الخزان  
حرز بمعنى فيه كالبيت والدور وحرز بالحفاظ فمن سرق  
شيئا من حرز او من غير حرز وصاحبه عنده يحفظه يجب عليه  
القطع ولا قطع على من سرق من حمام او من بيت اذن للناس في  
دخوله ومن سرق من المسجد متاعا وصاحبه عنده يحفظه قطع  
ولا قطع على الضيف اذا سرق من اضافة واذا انقب اللص البيت  
دخل فيه فاخذ مال او ناول الخراجا البيت فلا قطع عليه ما كان  
القائم في الطريق فخرج فاخذه قطع وكذلك ان حمل على حمار فساقه  
واخرجه واذا دخل الحز جماعة فتولى بعضهم الاخذ قطعوا جميعا  
ومن نقب بيتا او ادخل فيه فاخذ شيئا لم يقطع وان اخل يده في  
صندوق الصخر او في غيره فاخذ مال قطع ويقطع بمو السارق  
من الزند تحسم فان سرق ثانيا قطع بجله اليسر فان سرق ثالثا

من يبيع





Digitized by Google

فولج  
واذا سئل لوجب الخ لانه بالوجي يعصبها  
عند الدوس وكل البدن يصل الحسنة  
النوع من الكاوية ولا بد من الجدي ته لما  
لحقها الكاوية الاضطرار عليه فان الخ و  
كما في قولهم اكل استسما ان يكون  
القياس لا ياكل لانه يجوز ان يكون  
او عن غير ما ارجع  
لانه لا ياكل

خفته الكلب لم يجره لم يوكل وان شاركه كلب غير معلم او  
كلب مجوسى او كلب لم يذكر اسم الله تعالى عليه لم يوكل واذا سمى  
الرجل عند الرى كل ما اصاب اذجره السم ومات وان ادركه  
حيا ذكاه وان ترك تركيته لم يوكل وان وقع السم فى الصيد فما  
فخا مل حتى غاب عنه ولم يزل فى طلبه حتى صابه ميتا اكل<sup>ثم</sup>  
استحسانا وان تعد عن طلبه ثم اصابه ميتا لم يوكل وان  
رمى صيدا فوقع فى الماء او على السطح او على جبل ثم تردى منه<sup>ثم</sup>  
الى الارض لم يوكل وان وقع على الارض ابتداء اكل وان اصابه  
المعترض عرضة لم يوكل وان جرعه اكل ولا يوكل مما اصابه  
البندقة فمات بها وان روى الصيد فقطع عضوا منه اكل الصيد  
ولا يوكل العضو المقطوع وان قطع اثلاثا والاكثر مما يلى العجز  
اكل الكل وان كان الاكثر مما يلى الراس اكل الاكثر ولم يوكل الاقل  
ولا يوكل صيد المجوسى والثنى والمرند وكذا المحرم والمجنون<sup>ثم</sup>  
والصبي الذى لا يعقل ومن روى صيدا فاصابه ولم يتحنه ولم  
يخرجه من جيز الامناع فرماه اخر فقتل فهو للثانى ويوكل<sup>هم</sup> وان

٢١٢

أصل الذكوة **قولكم** وان كان الأول شخصه  
فرواه آخر فقلتم بكونه لا محال الموت  
الثاني وهو ليس بذكوة لا محال الموت  
ذكوة الاخيار بخلاف الاولى وهذا  
الصدد لانه بحث في الاول بحث في  
مضاف الى الروى الثاني يكون الموت  
الاول بحث لا يصلح الثاني اما اذا كان  
بان لا يفي في الذكوة الا بالصدقة  
الموت في الذكوة بغير العمل لان  
لا يضاف الى الروى الثاني لان الموت  
وعدمه سواء **اجمعه** في

جواب

[illegible]

١٠



من جنسه والولود من منتهن ودرخل في  
لا فاعلى الاصل في التبعية حتى ازوسى  
الطبع على الشاة يضي بالولد ١٢ هادي  
عجزة عن القوة وفي الشع عبارة عن تحقيق  
ما قصده من البرق رواية المستقبلي  
نفيا واثنان ١١ ايمان بين فاليمين ان  
كان على امرجوب يكون ساملا وان كان  
على مكروه يكون بالثالثا سبب  
بنفسا في الاضطرار يحصل المرد على الصل  
لقول عليه السلام غلوا ضاياكم فافض  
على الصراط مطاياكم فيكون الاضطرار  
ملا على الناس ان تفخو الاجل المرد على  
الصل واليمين يطق على القوة وعلى التسم  
لاز القوة موجودة في الصراط وبها يمتد  
على المرد على الصراط وبها يمتد  
٢٢٠  
يتقوى على الفعل وعلى النجى  
لما بنا ان النجى اول فعل فيكون بينهما  
سابقة من حيث القوة ١٢ فما ينجى  
ولا كفارة فيها الا الاستغفار  
فقال الشافعي رحمه الله فيها الكفارة لانها  
مغررة النجى في ذنبه من اسم الله  
تعالى وقد تحقق بالاستشهاد بالحدود  
فانتهى العقوبة ولنا فيها كبرية محض  
فانتهى العبادة تتادى بالصوم ويشترط  
الاستغفار فلا تالها بخلاف العقوبة  
فيها النية ولو كان فيها ريب  
لانها مباحة ولو كان فيها ريب  
ما خسر متعلقا بلقيار مستبد  
باني الغوس ملازم فمستحق العلاف  
هذا

وهذان يهدف على امر ماخذ الخ ودين  
 اللغوان يقول واقدار انزل يد وصف  
 بكنه زيد وانما هو والاصل فيه  
 قوله تعالى لا يلهي عنه احدكم الا ان  
 اربابكم ولكن ثلثوا حذرهم الا ان  
 عطفه بالرجاء للاختلاف في تفسيره  
 من ميسر الحق حتى تهب الكفاية لقوله  
 من احد وهو

فيها الا الاستغفار والتوبة والثانية اليمين المصققة وهو  
ان يحلف على امر في المستقبل ان يفعله او لا يفعله واذا خفت  
في ذلك لزمته الكفارة والثالثة يمين اللغو وهو ان يحلف  
على امر ماض هو يظنه انه كما قال والامر بخلافه فهذا اليمين  
نرجوان لا ياخذ الله تعالى بها صاحبها والقاصد والمكروه  
الناسي فيه سواء ومن فعل المحلوف عليه ناسيا او مكرها  
او عامدا فهو سواء واليمين بالله او باسم من اسماء الله تعالى  
كالرحمن والتعظيم او بصفة من صفات الله تعالى يحلف بها عرفا  
كخفة الله تعالى جلالة وكبريائه الا قوله وعلم الله فانه لا  
يكون يمينا فان حلف بصفة من صفات الفعل كرحمة الله  
وغضب الله وسخطه لم يكن حالفا ومن حلف بغير الله تعالى  
كالنبي والقرآن والكعبة لا يكون حالفا وحروف القسم ثلثة  
الواو كقوله والله والباء كقوله بالله وآتاء كقوله تالله و  
قد تضم الحروف فيكون حالفا كقوله لا افعل كذا وقال ابو  
حنيفة م اذا قال وحق الله فليس بحالفا وعن ابى يوسف انه

وهو  
أخبر  
اللف  
بين  
و  
ها  
فأ  
لا  
الله  
فأ  
ش  
و  
بو  
ر





قس  
 الاسلام وقال الشافعي  
 يفتقد يمينه فان غشها  
 في حال كفره كفر بالعتق  
 والكسوة والاطعام  
 ودين الصوم  
 وان حث بعد اسلامه  
 كذا بالصوم اليقين  
 مصادر  
 ومن حلف لا يبدل  
 بيتا فدخل الكعبة  
 التي لم يحنث لان البيعة  
 ما اعد للبيت تستر

٢٢٣

وهذه القاطع ما ثبت لها  
 قول  
 صحاح حيث لان الدار  
 اسم للعرضه عند الوهب  
 والجمع يقال دارها ودارها  
 وقد شهدت اشعار  
 العرب بذلك البناء  
 وصف فيها جزان الوصف  
 في الحاضر لقوة  
 الغائب منبر  
 مدارير

الاسلام ومن حرم على نفسه شيئا مما يملكه لم يصر محرما عليه  
 وان استباحه فعليه كفارة اليمين فان قال كل حلال علي حرام  
 فهو على الطعام والشراب الا ان ينوي غيره لك ومن نذر نذرا  
 مطلقا فعليه الوفاء وان علق نذره بشرط فوجد الشرط  
 فعليه الوفاء بنفس النذر وروى ان ابا حنيفة رجع  
 عن ذلك واذا قال ان فعلت كذا فله على حجة او صوم سنة  
 او صدقة ما املكه لجزا من ذلك كفارة اليمين وهو قول  
 محمد ومن حلف لا يدخل بيتا فدخل الكعبة او المسجد  
 او البيعة او الكنيسة لم يحنث وان حلف لا يتكلم فقرأ القرآن  
 في الصلوة لم يحنث ولو حلف لا يلبس ثوبا وهو لا يلبس فتنوعه  
 في الحال لم يحنث وكذلك لو حلف لا يركب هذه الدابة و  
 هو راكبها فنزل في الحال لم يحنث وان مكث على حاله ساعة  
 حث وان حلف لا يدخل هذه الدار وهو فيها لم يحنث  
 بالعود حتى يخرج ثم يدخل فيها وان حلف لا يدخل هذه الدار  
 فدخلها بعدها انقضت وصارت محررا حث ومن حلف لا

Digitized by Google

الا اننا نأمر حنث فصار كما اذا ناداه وهو يحث لبيع وهو يحث لبيع  
 الا اننا نأمر حنث فصار كما اذا ناداه وهو يحث لبيع وهو يحث لبيع  
 الا اننا نأمر حنث فصار كما اذا ناداه وهو يحث لبيع وهو يحث لبيع  
 الا اننا نأمر حنث فصار كما اذا ناداه وهو يحث لبيع وهو يحث لبيع

حلف لا يكلمه فلا نأفكله وهو يحث لبيع الا انه نأمر حنث وان  
 حلف لا يكلمه الا باذنه فاذن له وهو لم يعلم بالاذن حتى كمل حنث  
 واذا استخلف الوالي جلا يعلم بكل ما عر دخل البلد فهذا  
 على حال ولايته خاصة ومن حلف لا يركب دابة فلان فركب  
 دابة عبدا لما ذون لم يحث وعند محمد يحث اذا لم يكن على  
 العبد بن ولو حلف لا يدخل هذه الدار فوقف على سطحها  
 او دخل دليزها حث وان وقف في طاق الباب ان كان محال  
 لو اغلق الباب بقي اخلاصه وان كان لو اغلق الباب فتح خارجا  
 لم يحث ولو حلف لا ياكل الشوى فهو على اللحم دون البازنجان  
 والجزء ولو حلف لا ياكل الطبخ فاليمين على ما يطبخ من اللحم ولو  
 حلف لا ياكل الرؤوس فاليمين على ما يكس في التناير ويباع في المصر  
 ولو حلف لا ياكل خبزا فعلى ما يتعارفه خبزا في البلد حتى لو اكل  
 خبزا القطائف لا يحث وكذلك خبز الارز بالعراق وان حلف  
 ان لا يبيع ولا يشتري ولا يواجر فوكل من فعل ذلك لم يحث ومن  
 حلف لا يتزوج او لا يطلق او لا يعق فوكل بذلك رجلا يحث

لا يحث وان فوى لانه لا نأفكلك للوكى فيها  
 عنده وان كان الدين غير مستقرا ولم يكن  
 عليه دين لا يحث ما لم يتوجه لان الملك  
 فهو للوكى لكنه يضاق للعبد من فواكل  
 شرا قال عليه السلام من باع عبدا اوله  
 ما لم يفسد بالبيع الحديث فيقتل الاضانه  
 الى المحل فلا بد من النية وقال ابو يوسف  
 في الوجه كعصا يحث اذا ذكوه لا ختل  
 الاضانه وقال محمد بن الملك اذا الدب  
 لم يتوجه ولا يعتبر حنثا الملك اذا الدب  
 لم يتوجه ولا يعتبر حنثا الملك اذا الدب  
 وهذا لو صد المتكلم لا يحث لان السلم من الدار  
 والملك اذا كان يبيع لا يحث لان السلم من الدار  
 والملك اذا كان يبيع لا يحث لان السلم من الدار  
 والملك اذا كان يبيع لا يحث لان السلم من الدار

فمن حلف لا يدخل داره الا باذنه فاذن له ولم يعلم بالاذن فلا حنث

فمن حلف لا يبيع ولا يشتري ولا يواجر فوكل من فعل ذلك لم يحث ومن  
 حلف لا يتزوج او لا يطلق او لا يعق فوكل بذلك رجلا يحث

قولكم

جلس على بساط او حصير لم يجت ولو  
لان قال جلس على الارض والاعيان يجت على العرف  
فقال قولكم لان الجحش قد يرد به الزمان القليل وقد يرد  
مناجج قولكم لان الجحش قد يرد به الزمان القليل وقد يرد  
به اربون مسند قال الله تعالى مجاهد هل انى على الا  
فان جين من الدهر وقد يرد به مسند شهر قال  
الله تعالى لان البسر لم يقصد بالبيع لوجود الا  
البسر وهذا لان البسر لم يقصد بالبيع لوجود الا  
امشاع فيه عادة والموبد لا يقصد ما ذكرنا وهذا  
الابيد ولو شك عند يتا بد فحين يقول ما  
الزمان يستعمل استعمال الجين يقال ما  
رايتك منذ جين ومن زمان معنى وهذا  
اذا الترتك لم يبينه اما اذا نوى معنى وهذا  
على ماوى لانه نوى حقيقة كلامه هـ هـ هـ

قولكم  
كذلك لك الدهر عند ابى يوسف  
العرف باللام يرد به الابدع الصحيح اما  
وهو ايشتمل استعمال الجين والزمان يقال  
ما رايتك منذ جين ومن زمان معنى وهذا  
صنفان من جين ومن زمان معنى وهذا  
تذكر فيهما الوقت في تقديرهما لان اللغات لا  
تختلف في الاشتغال هـ هذا يسر  
قولكم هو على ثني عشر شهرا لان اللام  
للهود وهو ما ذكرنا لانه يدور على ما  
وله ان يجمع مرف فتنصرف الى

ولو حلف لا يجلس على الارض فجلس على بساط او حصير لم يجت ولو  
حلف على سائر فجلس على سائر ففوقه بساط او حصير حنت وان جعل  
فوقه سائر الخ فجلس عليه لم يجت وان حلف لا ينام على هذا الفراش  
فنام عليه ففوقه قوام حنت وان جعل فوقه فراشا اخر فقام عليه لم  
حنت وان حلف بيمين وقال انشاء الله تعالى متصلا فلا حنت عليه  
ولو حلف ليا ياتينه غذا ان استطاع فهذا على استطاعة الصحة  
دون القدرة الا اذا نوى غير ذلك فهو على ما نوى ولو حلف لا يكلم  
حيثا اونهانا او الحين والزمان فهذا على ستة اشهر الا اذا نوى  
غيره فهو على ما نوى وكذلك لو حلف عند ابى يوسف ومحى قال ابو حنيفة  
لا ادري ما الدهر ولو حلف لا يكلم اياما فهو على ثلثة ايام ولو حلف  
لا يكلم الايام فهو على عشرة ايام عند ابى حنيفة وقالاهو على الايام  
الاسبوع ولو حلف لا يكلم الشهر فهو على اثني عشر شهرا عندهما  
وعند ابى حنيفة يقع على العشرة في الايام والشهور ولو حلف لا  
يكلم السنين فعند ابى حنيفة عشرين سنة عند ابى يوسف والعمر ولو حلف  
لا يفعل كذا تركه ابدا ولو حلف ليفعل كذا فعلة مرة بمرتين في مئة ولو حلف

قولكم  
اتمس ما يذكر لفظ الجبى  
وزلعة عشرة هـ هذا يسر  
حلف لا يفعله كذا تركه ابدالان بيمين  
وقت على النوى والنوى لا يتخصص بزمان دون  
زمان فجلس على التاب هـ هـ هـ  
قولكم مرة بمرتين في مئة ولو حلف  
اتخاذ الفعل وقد اوجده وانما يجت  
يقوع الياسنة ووجهه نوره  
محل الفعل اوجده ابا ذر آه فان نوى الاذن  
لاقتحام امراته الا باذنه آه فان نوى الاقتحام  
مرة واحدة صدق ديانته وقضاه  
وفي الكرخي بصدق ديانته وقضاه  
جوه هـ هـ  
نيرة

المرات

۴۰

[illegible]

امراته الابادة فاذن لها فخرجت ثم خرجت مرة اخرى بغير اذن  
 حنت ولا بد من الاذن في كل مرة ولو قال لها الا ان اذن بك  
 فاذن لها مرة واحدة ثم خرجت بعد ذلك بغير اذنه لم يحث و  
 لو حلف لا يتعدى <sup>له</sup> الغداء الاكل من طلوع الفجر الى الظهر و  
 العشاء من الظهر الى نصف الليل <sup>او لا يتعدى</sup> والنحو من نصف الليل الى طلوع  
 الفجر ولو حلف ليقضين دينه الى قريب فهو على ما دون الشهر و  
 اذ قال الى بعيد فهو اكثر من الشهر ولو حلف لا يسكن هذه الدار  
 فخرج منها بنفسه وترك اهله ومناعه فيها حنت ولو حلف  
 ليجعد السماء او ليقبلن هذا الحجر <sup>ل</sup> هباً انقضى دينه وحنث  
 عقيها ومن حلف ليقضين فلانا دينه اليوم فقطاه ثم وجد  
 فلان بعضهما زيوفا او بنهجة او مستحقاً لم يحث الحالف وان  
 وجد هرماً او سترة حنت ولو حلف لا يقضن <sup>لا يقضن</sup> حقه درهما  
 دون درهم فقطض بعضه متفقاً لم يحث حتى يقضن جميعه متفرقاً  
 وان قبض دينه في وزنين ولم يتشاغل بهما الا بعمل الوزن  
 لم يحث <sup>عليه</sup> ليس لك بتفريق ومن حلف لياتين البصرة فلم ياتهما

[illegible][illegible]

مستحيل  
 صلعم السلام وانما  
 هذا اذا اطلق اليعين  
 حتى ينفى الوقت كما اذا قال  
 السلام اليوم فان قلت عند  
 غلظ حسا وقال ابو جبر  
 الا انك لم تقرب في اليعين يوم  
 في الحال  
 جو حرمه  
 بنو  
 ١



كتاب الدعوى مناسب  
هذا الباب باب اليمين وهو ما لا يتصل  
من بيان ما إذا كان به الجحد هو اليمين فتدعي  
في بيان ما ينشأ من الدعوى وهو اليمين فتدعي  
مقتضى

الدعوى والدعوى في اللغة قول يصد به الإنسان  
لما يحق على غيره وفي الشرع عبارة عن قول  
لا يجز ولا يثبت على غيره

مجرد جسي محتمل لا يقدر فينبذ إذا يقول  
بذلك شيئا معلوم اليقين والقدر عشرة دراهم  
فيها أو ففضلا وقدره أن يقول عشرة دراهم  
كان فهو لا ولا يثبت لا يثبت إذا يقول  
عليه ولو قيل المضمم فيها أن لا يثبت ذلك  
عليه يثبت ١٢ جوهرا

حت في أخر جزء من أجزاء حياته كتاب الدعوى المدعى  
من لا يجبر على الخصومة إذا تركها والمدعى عليه من يجبر على الخصومة  
ولا يقبل الدعوى حتى يذكر شيئا معلوما الجحد والقدر وان كان  
عينا في المدعى عليه كلفه احضارها ليشير إليها بالدعوى  
فان لم تكن حاضرة ذكر المدعى قيمتها وأن ادعى عقارا وذكر حدوها  
وذكر أنه في يد أي مدعى عليه فيخرج وأنه يطالبه به وان  
كان حقا في الزمة ذكر جنسه وقدره وأنه يطالبه وان صحت  
الدعوى سال المدعى عليه عنها فان اعترف به قضى عليه بها  
بالاقرار وان أنكر سال القاضي المدعى لبينة فاما حضرها قضى  
بها وان عجز عن ذلك وطلب يمين خصمه استخلف عليه وان قال  
لبينة حاضرة وطلب اليمين لا يستخلف عند أبي حنيفة ولا يرد  
اليمين على المدعى عندنا ولا تقبل بينة صاحب اليد في ملك المطلق  
وبينة الخارج أو لو إذا نكل المدعى عليه عن اليمين قضى بالنكول  
عندنا ولو لم يمدع عليه ويشتري للقاضي أن يقول في عرض عليك  
اليمين ثلاثا فان حلفت فيها والاقتضيت عليك ما ادعاه فاذا كور

بذلك شيئا معلوم اليقين والقدر عشرة دراهم  
فيها أو ففضلا وقدره أن يقول عشرة دراهم  
كان فهو لا ولا يثبت لا يثبت إذا يقول  
عليه ولو قيل المضمم فيها أن لا يثبت ذلك  
عليه يثبت ١٢ جوهرا

لنؤخر كما يقتضيه  
الشهادة ١٢ جوهرا  
وان قال في بينة حاضرة  
قوله لا يستخلف عند أبي حنيفة  
طلب اليمين لا يستخلف عند أبي حنيفة  
وفاء حاضرة في المص وقال ابو يوسف  
يستخلف عند روايتان ذكر المصنف  
انه يبيع أبي حنيفة روم وذكر المحامد  
انه يبيع أبي حنيفة روم اما اذا كانت  
البينة في مجلس الحكم لم يستخلف  
واما اذا كانت خارج المص يستخلف  
اجماعا وان قال في بينة غائبة فخلف  
فان حلف تحت بالبينة خلفه اجماعا  
فان حلف على دعوى فلفه

م الذي يثبت الدعوى يشترط على

وان قال لا  
الحاكم ثم جاء بالبينة ذكره المريد  
انما تقبل عند أبي حنيفة روم وقال لا يثبت في كل بينة  
في شئ حجة تقبل وتثبتان ثم اقام البينة قبلت عندنا  
قال محمد لا يقبل لانها لا يكون له بينة قد انبجعا  
ويكون له دعوى لا يكون له بينة قد انبجعا  
المدعى بدين بعد ما سبق منه هذا القول  
موضع شيع



عليه

على الشراء وان اقام كل واحد منهما بيننا  
 ان شاء اخذ البيتين وقاموا في وقت الشراء وان اقام كل واحد منهما  
 وقت واحد والبيتين وقاموا في وقت الشراء وان اقام كل واحد منهما  
 بينهما فحينئذ لان وقت احداهما قبل وقت الاخر اقدم على البيتين  
 الملك لحيوان ان يكون الاخر اقدم على البيتين لان وقت الاخر اقدم  
 واحد الاضواء انما حكمه في البيتين لان وقت الاخر اقدم على البيتين  
 اثبت احدهما تاريخا حكمه في البيتين لان وقت الاخر اقدم على البيتين  
 ثلثه عشر ١٢٠ جوهه منيرة وقال في وقت الاخر اقدم على البيتين  
 تاريخا كان اولى وهذا عند حسا وقال في وقت الاخر اقدم على البيتين  
 بينهما في وقت الاخر اقدم على البيتين لان وقت الاخر اقدم على البيتين  
 اولى هذا هو الصحيح خلافه لما في وقت الاخر اقدم على البيتين  
 اذ ان اقامت البيتين في وقت الاخر اقدم على البيتين لان وقت الاخر اقدم على البيتين

وهنا وقضا والاخره وقضا وقاما البينة فالهراوى وان اقامت  
 البينة على الملك والتاريخ فصالح الاقدام اولى وان دعيا شرا دار  
 من واحد واتخاذا وقاما البينة عليه فالاول وان اقام كل  
 واحد منهما على الشراء من اخره ذكر تاريخا فها سواء وان قام الخارج  
 البينة على ملك مودره وصاحب البيد اقام البينة على ملك اقدم  
 تاريخا كان اولى وان قام الخارج وصاحب البيد كل واحد منهما بينة  
 على التاريخ فصالح البيد اولى وكذلك النسخ في الثياب التي لا تنسخ الا مرة  
 واحدة وكل سبب لا يتكرر في الملك فهو كذلك وان قام الخارج البينة  
 على الملك وصاحب البيد البينة على الشراء منه كان الشراء اولى وان  
 اقام كل واحد منهما البينة على الشراء على صاحبه لا تاريخا معهما  
 فها تزل البيتان وتترك في يد صاحب البيد عند ابي حنيفة ثم وان  
 اقام احد المدعين شاهدين والاخر اربعة فها سواء ومن ادعى  
 قضا صا على غيره فحده استخلف فان نكل عن اليه في النفس جالس  
 ان يجلف ويقروا كان في الاطراف اقصره عند ابي حنيفة ثم و  
 قال لا يجلف الا شرفيهما وان قال المدعى ليس بيته حاضرة قبل الخصم

اذا اقام الخارج بيته على ذلك قبل ان  
 لا قبل لان لم يعم مقضا عليه عنده  
 الثياب التي لا تنسخ الا مرة واحدة  
 كرت لا يعود واما التي لا تنسخ الا مرة  
 المطلق وذلك مثل الثوب المنسوج من  
 الشمر وبناء والخز من ان النسيج من  
 قصبه الخارج وكل ما يصنع من الذهب  
 والفضة والجديد والصفير  
 ٢٢٠  
 انما جليل فانه يتكرر ولا يكون  
 يتكرر لان كان سببا في بيده  
 الخارج لان ليس لا يصنع مرة بعد اخرى  
 جوهه منيرة  
 قولنا  
 ولا تاريخا معهما فها تزل البيتان اى ان  
 نظا ويطلنا وترك الدار في يد صاحب البيد  
 وعند حسا وقال في وقت الاخر اقدم على البيتين  
 واجل التاريخ هو الذي اشتراه اهل  
 تكون ١٢٠ جوهه منيرة وقال في وقت الاخر اقدم على البيتين  
 اقام الاحد الدعين شاهدين كل شاهدين  
 اربعة قضا سواء لان شهادة كل شاهدين  
 كما في حادثة الاقرار والتاريخ  
 عليه تامل السائل بل هو بقوة فيها  
 لا يثبت بتكرار السائل بل هو بقوة فيها  
 على عرف ١٢٠ جوهه منيرة  
 وان قال المدعى ليس بيته حاضرة قبل الخصم  
 حاضرة اى في الموضع الذي لا يكون له فيه حاضرة  
 حاضرة اى في الموضع الذي لا يكون له فيه حاضرة

نحو ان اقام الخارج وقضا وقاما البينة فالهراوى وان اقامت

لا يثبت بتكرار السائل بل هو بقوة فيها  
 على عرف ١٢٠ جوهه منيرة  
 وان قال المدعى ليس بيته حاضرة قبل الخصم  
 حاضرة اى في الموضع الذي لا يكون له فيه حاضرة  
 حاضرة اى في الموضع الذي لا يكون له فيه حاضرة

اعطى

فعل

قوله  
الآن يكون غريباً على العربي  
فلا زلتم مقدار مجلس الاستئذان  
ولم تأخذوا كفى من زيادة  
السفر ولا خسر في هذه المقادير  
معداً وبذراً من هذا المنهج  
من الذهاب لكن نبي هبنا  
وارد الدخول يتأذى من الحجاب  
أذن له دخل معه وان لم يأت  
داره ويخبر من الدخول  
الذي غلبه ولا يغيبه  
بأنه هو الخصم وحده  
نبيه

يقال للمدعي عليه  
يدري المدعى عليه  
كذا في الفتاوى  
وان قال المدعى عني منى قال  
**قول**  
وهذا على قول الشيخين  
وهو مستحسن وقال محمد بن نند فصار  
المقصود لا نه لم يدع الفعل عليه فصار  
كما اذا قال غصب منى على عالم بيمين فاحلها  
ولصدا ان ذكر ليتدعي الفاعل لا المحال له  
والظاهر انه هو الذي هو في يده الا انه  
لم يبينه دار الحد عند التفتعل عليه و  
اقامته بخبر السرق فصار كما اذا قال سرت  
بخلاف الغصب فانما لاحد فيها فلا يحرج  
عن كنف احد **قول**  
قال للمدعي انتبهت من ثلاث آه

۲۲۱

عن قال  
٢٣١  
على اصل الملك فيه فغيره يكون راضا وافتسا  
الى ذى الابد من جهة فاما يكن يده بيد  
حسنة الا ان يقيم البين ان فلانا وكه  
يقينه لانه اثبت بينه كونه اتقيا بامها  
١١ حداديه قورس  
الذى خلق النار ليحفظ اليمين على كل  
بحسب ما يعتقدون تنظيمه وقال بعض  
المتأخرين ان لا تترك النار لانه تنظيم النار  
في هذا العالم بل قول باهه الذى خلق  
جميع الخلق ١١ مساج قورس  
ولا يجب تقبيل اليمين على المسلم يوم  
وكان اما الزمان يوم الجمعة بعد صلاة  
الصبح لانه وقت اجابة الدعوة واما النية  
اذا كان في ذلك بينه بين الوضوء  
وكان في العجب

اعطه كفيلا بنفسك ثلاثة ايام فان فعل والا امر بما لزمته الا ان  
يكون غريبا على الطريق فيلازمه مقدار مجلس القاضي وان قال المدعى  
عليه هذا الشيء اودعني فلان الغائب ورهنه عندا وغصته  
منه واقام البينة على ذلك فلا خصومة بينه وبين المدعى وان قال  
ابتعت من فلان الغائب فهو خصم وان قال المدعى سرق مني وقال  
صاحب اليد اودعني فلان ذلك واقام البينة لم تندفع  
الخصومة منه وان قال المدعى ابتعت من فلان وقال صاحب اليد  
اودعني فلان ذلك سقطت الخصومة بغير بينة باليهين بالله دون  
غيره ولا يتخلف بالطلاق والعراق ويتخلف اليهودي بالله لا لله  
انزل التوراة على موسى والنصراني بالله الذي انزل الانجيل على  
عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم الذي خلق النار والوثني بالله الذي لا اله الا هو  
ولا يخالفون في هويت عبادتهم ولا يجب تغليظ اليمين على المسلم  
بمكان وزمان لو ادعى انه ابتاع من هذا عبدا بالف درهم فجحد  
استخلف بالله ما بينكم ابيع قائم ولا يخلف بالله ما بعته وفي  
الغضب ما استحق عليك وما يدعي ولا يخلف بالله ما غصبته

ما استحق عليك رداه يفقه  
 معكم ابراهيم عليه السلام خلا قالوا فافهم  
 فانك خصمه يقال له احلف على انك  
 بائنه وتقول حلفه بائنه بما يجب  
 على رده ١٢ من استبح

توكيله

وان كانت الدار في يد بعض  
سلم لصاحبها جميع أه ومناه قضاء تركه لا  
قضاء الزام والفرق بين قضاء الزام اذا ادعى مالك وقضاء الزام  
ان في قضاء الزام لا يثبت بينه وبين غيره الا بالثبوت منه خلاف قضاء الزام  
البينة لا يثبت بينه وبين غيره الا بالثبوت منه خلاف قضاء الزام  
التوك فان قيل يقبل بينه وبين غيره الا بالثبوت منه خلاف قضاء الزام  
لان في يد كل واحد منهما نصف البيت وفي يد مالك وقضاء الزام  
غير مقبول على النصف الذي في يد صاحب البيت بالنصف الذي في يد غيره  
النصف الذي في يد مالك على ما كان عليه فلهما  
منقول او القضاة فكلما لم يثبت على ما كان عليه فلهما  
دفع النصف الاخر في يده على ما كان عليه فلهما  
فلما ان صاحب البيت باخذ نصفه  
على وجه القضاء والنصف الثاني يترك  
يده لا على وجه القضاء وهذا كما اذا قام البينة  
فاما اذا لم يكن لها بينة ولا بين على  
مدعي الجميع لان مدعي النصف الاول يثبت على  
وبدعي النصف الذي في يده ببقية فلا يثبت  
على مدعي الجميع لان صاحب البيت لا يدعي ذلك  
النصف الذي في يده ويثبت المدعي النصف  
فان حلف يترك الدار في يد مدعي النصف  
وان كل قضي له "جوهره نبرة  
توكيله وان اشكل فلهما سواء لانه  
سقط التوقيت وصار كأنهما لم يدعيا  
قال في نزهة وعذا اذا ادعى  
في يد غيرهما لان  
البينتين حكمهما ليس  
٢٢٢  
احدهما اولى من الاخر  
فيما ياتيها كانت بينهما نصفين  
واما اذا كانت في يد احدهما فلهما  
اولى لانه حكم بينهما ومعه اليد هو  
جوهره نبرة  
توكيله  
فان ركب اولى اى في كونه فلهما  
كذلك اذا كان احد هماركبا  
في السرج والاخر في يده فالركب  
اولى بخلاف ما اذا كان ركب  
منه بنصفه "جوهره نبرة  
عنه يعني يد المرأة وقوع الطلاق  
الطلاق والسودج  
منه نبرة  
عنه فلهما مدعي النصف وتلقا  
مدعي  
الكل "لان الحال بينهما  
فلهما نصفه فلهما  
منها يتبع

وفي النكاح يحلف بالله ما بينكما نكاح قائم في الحال ولا يستخلف  
بالله ما نكحت في دعوى الطلاق والله ما هي بائن منك الساعة  
ولا يحلف بالله ما طلقها واذا ادعى اثنان من ارفي يد رجل  
واقاما البينة احدهما على نصف الدار والاخر على جميعها فلهما  
الجميع ثلثة ارباعها والربع لصا النصف عند حينة وقال لا  
اكثر اثنا بينهما وان كانت الدار في ايديهما فلصاحب الجميع كلها اضفها  
على وجه القضاء وهو النصف الذي في يد صاحبة النصف لانه  
طريق القضاء وهو النصف الذي في يده وان تنازع في دابة و  
اختلفا في التاريخ وكل واحد منهما يدعي النتاج وذكر اقرار بينهما  
ومن الدابة يوافق احد المتنازعين فهو اولى بالدابة لمن شهد منها  
له وان اشكل فلهما سواء واذا تنازعا في دابة احدهما ركب والاخر  
متعلق بلجامها فالركب اولى وكذلك اذا تنازعا في بعير و  
لاحد هما عليه حمل الاخر اخذ برأيه فلهما على الحمل اولى واذا  
تنازعا في قيصر احدهما لاسيه والاخر اخذ بكمه فالابن اولى واذا  
اختلفا لمبتاعين في البيع فادعى احدهما ثمنه واذا ادعى البائع  
المشتري

الحال

الحال بينهما  
فلهما نصفه فلهما  
منها يتبع





البينة قبلت بينه وإن أقام البينة فالبينة بينة المرأة وإن لم يكن لها  
 يتخالفان عندنا في حيفه ولم يفسخ النكاح ولكن يحكم بهر المثل إذا كان  
 مهرها مثلاً اعترض به الزوج أو أقل قضى بما قال الزوج وإن كان مثلاً ادعته  
 المرأة أو أكثر قضى بما ادعته المرأة وإن كان مهر المثل أكثر مما اعترض به الزوج  
 أو أقل ما ادعته المرأة قضى بما مهر المثل قال الأيوبي القول قول الزوج وإذا  
 اختلف في الأجرة قبل استيفاء الموقوف عليه تخالفوا وإذا اختلفا  
 بعد الاستيفاء لم يتخالفا وكان القول قول المستاجر مع بينة والاختلاف  
 استيفاء بعض المنفعة تخالفوا ونفع العقد فيما بقي كان القول في الماضي  
 المستاجر وإن اختلف المولى المكاتب في مال الكفاية لم يتخالفا عند الخليفة  
 والقول قول العبد قال الإمامان نسخ الكتاب وإن اختلف الزوجان في متاع  
 البيت فما يصح للزوج فهو للزوج وما يصح للنساء فهو للمرأة وما يصح  
 للرجل أن مات اختلف رثته مع الآخر فما يصح للرجل النساء فهو  
 للباقي منها وقال الأيوبي في الحيوة والموت يدفع إلى المرأة ما يجر من مثلها  
 والباقي للزوج مع يمينه وقال محمد ما كان للرجل فهو للرجل ما كان  
 للنساء فهو للمرأة وما كان لهما فهو للرجل ولورثته وإذا باع الرجل حاربه

مستنكر واستنكر في المستنكر قبل هو كان  
 يدعى ما دون عشرة دراهم لأن ذلك  
 مستنكر في الشئ وتلك الأمان خاخر زاده  
 كما لو ادعى الحكم على ما لا يورث من مهر من قبلها  
 فقد قال بعضهم المستنكر ما دون نصف مهر  
 قول الأيوبي وإذا اختلف في الأجر قبل  
 استيفاء الموقوف

تخالفوا فيما عداه اختلفا في البذل  
 أو في البذل فإن وقع الاختلاف في الأجرة  
 يبدأ بيمين المستاجر وجبة لأجرة وإن  
 وقع في المنفعة يبدأ بيمين المستاجر

إياها لكل لزمه يصح ما جاز لها أقام  
 البينة قبلت بينته فيمنع للزوج وأولى  
 إن كان لا اختلاف في الأجرة وإن كان في

المتابع فيمنع المستاجر وأولى وإن كان فيهما  
 قبلت بينة كل واحد منهما فيما يدعيه  
 من الفضل بخلاف ما  
 هذا من غير اشتراط الاستيفاء في  
 خمسة قضى بيمينه خفية مع وإذا لم يخالفا  
 في بيع ما عدا ما عدا في بدال الكفاية مع يمينه  
 قال القائل قول المكاتب في بدال الكفاية فهو للزوج كما كان  
 جوهر بن قتيبة فما يصح للزوج فهو للزوج  
 وخلف وأكثرت القوم في الأمر قال الأيوبي  
 قول الأيوبي في قول رجل يبيع حاربه ما كان

البائع وأولى قياس هو قول رجل يبيع حاربه ما كان  
 دعونه بالخلع لأن البيع عارضة  
 ولا ينسب بدون الدعي ومنع  
 لا يستحسن أن يبيع الدعي ومنع

قوله يبيع حاربه ما كان قوله يبيع حاربه ما كان

قوله يبيع حاربه ما كان قوله يبيع حاربه ما كان



















فان شهدوا على خصمه صوته رجل  
 ارعى على رجل انفا وانما على ذلك  
 من كتب هذا القاضى كتابا الى  
 ان يكونوا في احدى الكلتان  
 على الغائب لا يحكمون الا بالكتاب  
 على الغائب لا يحكمون الا بالكتاب  
 على الغائب لا يحكمون الا بالكتاب  
 على الغائب لا يحكمون الا بالكتاب

يجب على الوالدين بدني ولد لا اذا امتناع عن الاتفاق عليه يجوز  
 المرأة في كل شيء الا في الحد والقصاص كشهادتها وتقبل كتابتها القضا  
 الى القاضى في الحقوق اذا شهد شاهدان عند فان شهدوا على خصم  
 حكم بالشهادة وكتب بحكم وان شهدوا بغير خصم لم يحكم وكتب  
 بالشهادة ليحكم المكتوب لا يقبل الكتاب بالاشهاد رجلين او رجل و  
 امرأتين ويجب على القاضى ان يقرأ الكتاب عليهم ليعلموا ما فيه ثم يسمعه  
 اليهم فان وصل الى القاضى المكتوب لم يقبل الا بخصم له واسم الشهود والى نظر القاضى  
 في ختمه فان شهدوا له كتب فلان القاضى سلمه اليه في محاسنهم وقرأه  
 علينا وخرم فخر الحاكم وقرأ على الخصم الرضا بما فيه ولا يقبل كتاب القضا  
 في الحد والقصاص ليس للقاضى ان يستخلف على قضاءه لان يقو  
 ذلك اليه وان ارفع الى الحاكم حكاه كما مضاه لان يخالف الكتاب السنة  
 الاجماع او يكون قوله لا دليل عليه لا يقض القاضى على الغائب لان يحضر  
 يقوم مقام الغائب اذا حكم رجلان رجالا ليحكم بينهما ورضي بحكمه جائز  
 كان بضيق الحكم ولا يجوز تكليم الكافر والعبد الذي ولد في القدر والفاستق والصبر  
 الحكمين ان يجمع ما حكم عليه وان حكم لهما وان ارفع حكم الى القاضى ان يقر

ليس ثلثي من ذلك شروطا لغيره ان شهد  
 هذه كتابا بوقته من عند القاضي في ختمه فان لم  
 ولا يقضي حتى ياتيهم عند القاضي في ختمه فان لم  
 يقول هل قرأه عليكم وقرأتم بغيره فان لم  
 لم يقرأه علينا ولم يقرأه علينا لا يقضه وان قالوا نعم  
 بخبرتنا ولم يقرأه علينا لا يقضه وان قالوا نعم  
 علينا ونقض بغيره فان شهدوا عليه فخره  
 جوهره في قوله علينا فلا بد من  
 قول لو كان عندنا ما قال ابو يوسف اذا شهدوا  
 علينا جوهره في قوله علينا فلا بد من  
 القاضى لا يبايع القاضى قبل ان يقولوا نعم  
 القاضى الى القاضى بشرط ان لا يشهد في كتاب  
 الخط فيمكن ان يقر من القاضى في الخط يشهد  
 بسبب الشبهة جوهره في قوله لا يقض القاضى  
 ولا يقر من القاضى على الغائب لان يحضر  
 لان الحكم من الخصم فيشبه وجه القضا  
 القضاء عليه

قوله جوهره  
 جاز اذا كان بصغر على حكم  
 ولا سيما ويشترط ان يكون  
 من اهل الشهادة وقت الحكم  
 والحدود حق لو كان وقتها  
 عبد او غرق او صبا في  
 او كافر او مسلم في حكمه  
 بنفذه حكمه









الأكراه تثبت حكمه آه وقال ابو يوسف  
لا يتحقق الاكراه الا من السلطان وقال  
يتحقق من كل ما يقدر على اتباع ما  
قوعده حاله الاكراه وفي السراجية  
عليه الفتوى في ضمانا

دلهم والثانية لا تراعيهم فان قسم بينهم ولا حد لهم مسيل في ملك الآخر او  
 طريق لم يشترط في القسمة فان امكن صرفه فله صرفا الطريق والسبل  
 عنه وليس له ان يستطرق ولا يسيل في نصيب الآخر وان لم يكن في القسمة  
 وان كان سفلا لعلو له او علوا لسفلا او سفلا لعلو من قوم كل واحد علو  
 وقسم بالقيمة ولا يعتبر بغير ذلك وقيل عند ابي حنيفة زراع من سفلا <sup>عاب</sup> زرا  
 من علو واذا اختلف المتقاسمون فشهد القاسم اقبلت شهادتهما وقال  
 محمد بن لا تقبل واذا ادعى احدهم الغلط وزعم ان ما اصابه شيئا في يد صاحبه  
 وقد شهد على نفسه بالاستيفاء لم يصدق على ذلك الا ببينة وان  
 قال ستوفيت حتى ثم قال اخذت مني بعضه فالقول قول خصم مع  
 بينه وان قال اصابني الى موضع كذا فلم يسلم اليه ولم يشهد على نفسه  
 بالاستيفاء وكذبه شريكه تحالفا وفسخت القسمة واذا استحق بعض <sup>نصيب</sup>  
 احدهما بعينه لم تفسخ القسمة عن ابي حنيفة ويرجع بمحضه من ذلك  
 في نصيب شريكه وقال تفسخ القسمة كتاب <sup>باب</sup> الكراهة اثبت  
 حكمة اذا حصل من يقدر على ايقاع ما توعد له سلطانا كان او لاصا  
 واذا اكراه الرجل على بيع ماله او على شراء سلعة او على ان يقر الرجل <sup>ج</sup>

بالحمد والثناء على ما قال  
يا فضلنا من خمسين ألف فاقده على  
ابناءها وان كان كرهه على  
الالف لان الفان بالعباد لونه  
اكرام عليه فلم يلزم عليه و  
الالف ثلثاني لم يدخل تحت  
الاكرام وهو خمسة عشر  
واحد









قولهم قتلهم لان يكون في ذلك مفسدة فينبذ اليهم الامام ولا يجوز امان الذمى كذلك الاسير كذلك البقار الذي يدخل عليهم ولا يجوز امان العبد المحجور عنه خيفة الا ان يأذن له المولى بالقتال قال الاصمعي  
 امانه واذا غلب الترك على الروم فسيبهم واخذوا موالهم ملكوها فان غلبنا على الترك حل لنا ما نجد من ذلك وان غلبوا على موالنا وحرزوها بذارهم ملكوها فان ظهر عليهم المسلمون فجدها المالكون قبل القسمة فلهم بغيرته وان وجدوها بعد القسمة اخذوها بالقيمة ان اجوا ذلك وان دخل دار الحرب تاجرا فاشترى واخرجه الى دار الاسلام فمالك الاول بالخيار ان شاء اخذه بالقرن الذي اشترى التاجر وان شاء ترك ولا يملك علينا اهل الحرب بالغلبة مدبرنا واهلنا اولادنا ومكاتبنا وحرارنا ونملك عليهم جميع ذلك واذا ابى عبد المسلم خل عليهم فاخذوه لا يملكوه عند الخيفة وعندهما يملكون ولو ائند بعيرنا فاخذوه ملكوه واذا لم يكن للامام حمولة يحمل عليها الغنائم قسمها بين الغانمين قسمة ايداع يجعلوها الى دار الاسلام ثم يرجعها منه ثم يقسم قسمة ملك ولا يجوز بيع الغنائم قبل القسمة

المسلمين قتلهم لان يكون في ذلك مفسدة فينبذ اليهم الامام ولا يجوز امان الذمى كذلك الاسير كذلك البقار الذي يدخل عليهم ولا يجوز امان العبد المحجور عنه خيفة الا ان يأذن له المولى بالقتال قال الاصمعي  
 امانه واذا غلب الترك على الروم فسيبهم واخذوا موالهم ملكوها فان غلبنا على الترك حل لنا ما نجد من ذلك وان غلبوا على موالنا وحرزوها بذارهم ملكوها فان ظهر عليهم المسلمون فجدها المالكون قبل القسمة فلهم بغيرته وان وجدوها بعد القسمة اخذوها بالقيمة ان اجوا ذلك وان دخل دار الحرب تاجرا فاشترى واخرجه الى دار الاسلام فمالك الاول بالخيار ان شاء اخذه بالقرن الذي اشترى التاجر وان شاء ترك ولا يملك علينا اهل الحرب بالغلبة مدبرنا واهلنا اولادنا ومكاتبنا وحرارنا ونملك عليهم جميع ذلك واذا ابى عبد المسلم خل عليهم فاخذوه لا يملكوه عند الخيفة وعندهما يملكون ولو ائند بعيرنا فاخذوه ملكوه واذا لم يكن للامام حمولة يحمل عليها الغنائم قسمها بين الغانمين قسمة ايداع يجعلوها الى دار الاسلام ثم يرجعها منه ثم يقسم قسمة ملك ولا يجوز بيع الغنائم قبل القسمة

الاعوذ في مكان اعدل للخطر فاشترى ما املوا واشترى ما ينجون به  
 بعض اخذت بغير العبد وان شاء ترك كان له العبد المسلم  
 اخذت بغير العبد وان شاء ترك كان له العبد المسلم  
 باخذت بغير العبد وان شاء ترك كان له العبد المسلم  
 من دار الاسلام زالت يدك ولا بد ولا امتناع ان يتجديع  
 مع اخذك لداك ان ينحل العبد في يد نفسه ولو  
 عثرت يدك على نفسه صارت معصومة فماتت  
 عملا للذمى فاذا اريد يتركه وكان لصاحبه قبل  
 القسمة ويعدل ما يبيع شئ عنده وقال ابو يوسف  
 ويخرج بمكوه لان العسمة تحت المالك انما يده  
 وقد زالت فصار كالعبد والفرس  
 التقط الاستيلاء اذا لم يكن له مال فخذوه ملكه  
 الخرج من دارنا خلاصا له على ما ذكرناه  
 مدينية فقل هو اذا لم يكن له مال فخذوه ملكه  
 العبد الضعيف هكذا ذكر في المختصر ولم يذكرنا  
 رضاهم وهو رواية السير الصغرى لم يذكرنا  
 هذان الامام اذا وجد في الخضم حمولة حملها في  
 الضامة عليها لان الحمولة والحمل يحمل  
 ولكن اذا كان في بيت المال فاضل حمولة لانه  
 مال المسلمين ولو كان للمال فاضل حمولة لانه  
 لا يجوز بيعه في رواية السير الصغرى لانه لا بد  
 اجازة وصار كالحمل الا ان يقتضى دابة في معارة  
 ومع ربيعة فضل حمولة لانه لا بد  
 في رواية السير الصغرى لانه لا بد  
 لضرر العام فيحمل من رخصه  
 وهو في رواية





فانما هو لا فتاح الكلام تبرك باسمه اللهم النبي عليه السلام سقط بموته كس  
 الصفو سهم ذوى القربى كانوا يستحقونه في زمن النبي عليه السلام بالنزوة بعد  
 بالفقر واذا دخل الواحد الاثنان في دار الحرب يدرين غير ان الامام فاخذوا  
 شيئا من الخمس ان دخلت جماعة متعدين فخذوا شيئا ينجسون له ياذن لهم  
 الامام واذا دخل المسلم دار الحرب تاجر ايمان فلا يهل له ان يتعرض بشئ من  
 اموالهم ولا من ماله ثم وان غلبهم واخذ شيئا وخرج ملكه ملكا محظورا  
 ويومر ان يتصدق به واذا دخل المحر في اليينا مستلما لم يمكن ان يقيم في دارنا  
 بسنة ويقول الامام ان تمت تمام السنة وضعت عليك الجزية فان اقام  
 اخذت من الجزية وان ادى الجزية صا ذميا فلا يترك ان يرجع الى دار الحرب ان عا  
 الى دار الحرب ترك وديعنه عند مسلم او ذمى دينيا في ماله فقد صا ذم  
 مباحا بالعود الى دار الحرب ما كان في الاسلام من ماله فهو على خطر  
 فان اسرا وقتل سقطت يونه وصارت للوديعه فيئا وما اخذ المسلمون  
 من مالا اهل الحرب بغير قتال يصرف في مصالح المسلمين كما يصرف الخراج  
 كتاب الغنم والخراج ارض العرب كلها عشرية وخذ من اهل  
 العذيب الى قصع حجر باليمن هبة الى اهل الشام وسواد ارض العراق خراجي

فانما هو لا فتاح الكلام تبرك باسمه اللهم النبي عليه السلام سقط بموته كس  
 الصفو سهم ذوى القربى كانوا يستحقونه في زمن النبي عليه السلام بالنزوة بعد  
 بالفقر واذا دخل الواحد الاثنان في دار الحرب يدرين غير ان الامام فاخذوا  
 شيئا من الخمس ان دخلت جماعة متعدين فخذوا شيئا ينجسون له ياذن لهم  
 الامام واذا دخل المسلم دار الحرب تاجر ايمان فلا يهل له ان يتعرض بشئ من  
 اموالهم ولا من ماله ثم وان غلبهم واخذ شيئا وخرج ملكه ملكا محظورا  
 ويومر ان يتصدق به واذا دخل المحر في اليينا مستلما لم يمكن ان يقيم في دارنا  
 بسنة ويقول الامام ان تمت تمام السنة وضعت عليك الجزية فان اقام  
 اخذت من الجزية وان ادى الجزية صا ذميا فلا يترك ان يرجع الى دار الحرب ان عا  
 الى دار الحرب ترك وديعنه عند مسلم او ذمى دينيا في ماله فقد صا ذم  
 مباحا بالعود الى دار الحرب ما كان في الاسلام من ماله فهو على خطر  
 فان اسرا وقتل سقطت يونه وصارت للوديعه فيئا وما اخذ المسلمون  
 من مالا اهل الحرب بغير قتال يصرف في مصالح المسلمين كما يصرف الخراج  
 كتاب الغنم والخراج ارض العرب كلها عشرية وخذ من اهل  
 العذيب الى قصع حجر باليمن هبة الى اهل الشام وسواد ارض العراق خراجي

فانما هو لا فتاح الكلام تبرك باسمه اللهم النبي عليه السلام سقط بموته كس  
 الصفو سهم ذوى القربى كانوا يستحقونه في زمن النبي عليه السلام بالنزوة بعد  
 بالفقر واذا دخل الواحد الاثنان في دار الحرب يدرين غير ان الامام فاخذوا  
 شيئا من الخمس ان دخلت جماعة متعدين فخذوا شيئا ينجسون له ياذن لهم  
 الامام واذا دخل المسلم دار الحرب تاجر ايمان فلا يهل له ان يتعرض بشئ من  
 اموالهم ولا من ماله ثم وان غلبهم واخذ شيئا وخرج ملكه ملكا محظورا  
 ويومر ان يتصدق به واذا دخل المحر في اليينا مستلما لم يمكن ان يقيم في دارنا  
 بسنة ويقول الامام ان تمت تمام السنة وضعت عليك الجزية فان اقام  
 اخذت من الجزية وان ادى الجزية صا ذميا فلا يترك ان يرجع الى دار الحرب ان عا  
 الى دار الحرب ترك وديعنه عند مسلم او ذمى دينيا في ماله فقد صا ذم  
 مباحا بالعود الى دار الحرب ما كان في الاسلام من ماله فهو على خطر  
 فان اسرا وقتل سقطت يونه وصارت للوديعه فيئا وما اخذ المسلمون  
 من مالا اهل الحرب بغير قتال يصرف في مصالح المسلمين كما يصرف الخراج  
 كتاب الغنم والخراج ارض العرب كلها عشرية وخذ من اهل  
 العذيب الى قصع حجر باليمن هبة الى اهل الشام وسواد ارض العراق خراجي

اجتاروه وذر دمه وسواد ارض العراق  
 ارضيه وقال القرواني سواد  
 البصرة والكوفة قبر همدان  
 جوهري











كتاب الحظر والاباحة النظر  
 هو الذي يبين ما كان من قبل  
 عطاء ذلك من قبل وهو جبان  
 مجوسا من البر والفاجر وهو جبان  
 من غير استعماله شرعا والخطو  
 والبايع والبيع والكف بين  
 استحقاق ثواب ولا عقاب  
 قول الله عز وجل لا بأس  
 بالعلم في التوراة اذا كان  
 اوجسوا يعني في الحرب ولا بأس  
 لعنتموهم في الحرب ولا بأس  
 في غير الحرب ولا بأس  
 كانت حنة وسده كالاهاوي  
 عند أبي حنيفة في الحرب ولا بأس  
 صفيها يحصل بها القاتل  
 لا بأس في الحرب ولا بأس  
 في غير الحرب ولا بأس  
 في غير الحرب ولا بأس  
 في غير الحرب ولا بأس

لم يكونوا صوفوه في حقه فعلى اهل  
 كتاب الحظر والاباحة لا يحل  
 للنساء ولا بأس بتوسده عند خيفة  
 في الحرب عند خيفة يكره ولا بأس  
 ولحمة قطن او خر او لا يجوز للرجال  
 وحلية السيف بالفضة ويجوز للنساء  
 ان يلبس الذهب بالفضة ولا يجوز  
 ائنة الذهب بالفضة للرجال والنساء  
 الزجاج والبلور والعقيق ويجوز  
 المفضن يتقى موضع الفضة ويكره  
 المصنف قتل المسجد وخروقه بما  
 المنصفي لا بأس بخض البهائم وكذا  
 الهكل ولا اذن قول العبد الصبي  
 يقبل في اخبار الديانات الا بعد  
 الاوجه وكفيها فان كان لا يامن  
 الشهوة لا يظن في وجهها الا

به ثم انما من الفضة ما  
 يباح للرجل ان اضرب على صفته  
 النساء فلهن قال في الذخيرة  
 ان يكون قدر فضة الثاثة وضعا  
 عليه ولا يبلغ به التقاليد او يات  
 من فضة وقدره من عقيق او  
 زبرجدا او غير ذلك ولا بأس به  
 من سائر الله لا بأس به  
 لا يتقنه الا بالفضة وما كان  
 باصفه ولا يجدر حلال ان يظن  
 قوامه والقطا ما كان ان يظن  
 في تقديمهم لا هم كانوا  
 فقد اختلفت العين والفتنة  
 لان ترك ذلك اختلال  
 بالحفظ جوهره نبيه















قوله كتاب

الفرائض الفرض في اللغة هو التقدير  
يقال فرض الفاضل قضية أي قدرها  
والفرائض من العلوة الشريفة التي تحجب  
العائنة بها الاقتفال الناس إليها قال  
عليه السلام الفرائض نصف العلم وهو  
أول علم يرفع من الأمة جوهره غيره  
قوله الأب والأبجد لأن علا المراد  
من الجد بالأب أمالو

ليس بعصبة فلا يرث الأم وهو حرم  
ذو الأرحام إذا لم يكن بعد من الأميرات  
على ما في بيانه أن شاء الله تعالى  
أخص عليه بالصفة التي هي من أصوله  
قوله والأبجد لأن علا المراد  
من الجد بالأب أمالو

ليت له من أصله من أصله  
ولا يرث من أصله من أصله  
يعرف إلى العصبة جوهره غيره  
قوله والأبجد لأن علا المراد  
من الجد بالأب أمالو

في القرآن جوهره غيره  
قوله الثلث الخ لقوله تعالى فان  
لم يكن له ولد وورثه ابواه فللمثلث  
فان كان له أخوة فللمثلث  
جوهه غيره قوله من هاهنا مستلثين  
تلتها ما بقي الخ ولو كان مكان الأب جد  
فلمثلث جميع المال بالاجماع والباقي  
للجد جوهره غيره

وان وصي ثلث ماله ولا مال فاكسب بالاسحق الموصى به ثلث ما يملكه  
عند الموت كتاب الفرائض المجمع على توريثهم من المذكور عشرة  
الأب وابن الابن وان سفل الأب الجد وان علا الأخ وابن الأخ وان  
نزل والأعم وابن العم وان بعد والزوج ومولى العتق ومن الأناث سبعون  
الأبنة وأبنة الابن والأم والأجددة العجيبة والأخت والزوجة ومولى النعمة  
ولا تورث أربعة بحال المملوك والقاتل عمداً من المقتول المرتد واهل  
المملتين والفروض المحددة في كتاب الله ستة النصف والربع  
والثلث والثلثان والثلث السدس والنصف فرض خمسة البنت بنت  
الابن إذا لم تكن بنت الصلب والأخت لاباً والأخت لاباً إذا لم تكن الأخت  
لاباً والزوج إذا لم تكن للبيت ولد ولا ولد ابن والربع للزوج مع الولد  
ولد الابن والزوجة الربع إذا لم يكن ولد ولا اولاد الابن والثلث للزوجة  
مع الولد أو ولد الابن والثلثان لكل اثنين فصاعداً من فرضه النصف  
إذا انفرد الا الزوج والثلث فرض للام إذا لم يكن للبيت ولد ولا ولد  
الابن ولا اثنين من الاخوة والاخوات فصاعداً ويفرض لها ثلث  
ما بقي في المستلثين وهما زوج وابوان وزوجة وابوان للام

كتاب الفرائض







عشرة أولاد البنات وأولاد بنات الابن وأولاد الاخوات وبهناك  
الاخ وبنات العم وأخخال والخالة وأبوالام والعم والعمة وولد الاخ  
من الام ومن اولى بهم فاولاهم من كان ولدا لميت ثم ولدا لابوين  
واولدهما وهم بنات الاخوة وأولاد الاخوات ثم ولدا ابوى  
ابويها واولدهما وهم الاخوال والخالات والعمما واذ استوى  
ولدان في الدرجة فاولاهم من اولى بوارث وأقربهم اولى من  
ابعدهم وأب الام اولى من ولد الاخ والاخت والمعق اولى  
بالفاضل عن سهم ذوى السهام من ذوى الارحام اذ لم يكن  
للمعق عصبة سواه ومولى المولات يرث عنه هؤلاء واذ  
ترك المعق اب مولاة وابن مولاة فالمال كله للابن وقال ابو يونس  
ومحمد للاب السدس والباقي للابن وان ترك جد مولاة  
واخ مولاة فن اولى بهم في قول ابى حنيفة المال للجد  
وقال اهويينهما كما بينا في الاخ مع الجد ولا يباع الولاء  
ولا يوهب كتاب حساب الفرائض  
اذا كان في المسئلة نصف ونصفان او نصف وما بقى

[illegible]

فأصلها من اثنين وإذا كان معها ثلث وما بقي فاصلها  
من ثلثة وإذا كان ربع وما بقي اربع ونصف وما  
بقي فاصلها من اربعة وإذا كان ثمن وما بقي او ثمن  
ونصف فاصلها من ثمانية وإذا كان نصف و  
ثلث او سدس فاصلها من ستة ونقول الى سبعة  
والى ثمانية وتسعة وعشرة وإذا كان مع الربع ثلث  
او سدس فاصلها من اثني عشر ونقول الى ثلثة عشر  
 وخمسة عشر وسبعة عشر وإذا كان مع الثمن ثلثان او  
سدس فاصلها من اربع وعشرين ونقول الى سبعة  
وعشرين فاذا انقسمت المسئلة على الورثة فقد صحت  
وان لم ينقسم سهام فريق عليهم فاضرب عدد هم في  
اصل المسئلة مع عوّلها ان كانت عائلة فما يخرج صحت  
منه المسئلة كما مرّة واخوين للمرأة الربع سهم وللأخوين  
ثلثة اسهم وما بقي لا يقسم عليهما فاضرب اثنين في  
اصل المسئلة وهما اربعة يكون ثمانية فمنها تقسم المسئلة

وإذا كان فيها

پاکستان

میرزا محمد علی

الحمد لله

پیشینہ

و ما بقى من هذا فالأمر

عنوان: **عنوان**

جواباً

کام نہ ہو

الحمد لله الذي جعلنا من عباده

مجمع زخدين والثالث

تقول الى  
السعة  
اركا الكبار

هذه الامم هي  
ثمة "جوهره"  
المستعرة

نوابین و ابون و هان  
و حبه اجاب

نیز

بنت اخوات علي

تفوق الى سبعين

\_\_\_\_\_

[illegible]

میرزا مصطفیٰ

موصوف صالح

~~بازوکان عن~~

٤٢

٧٤

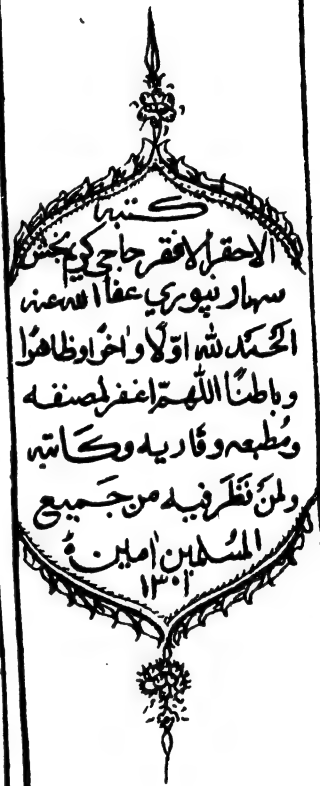






فهو مضروب فيما صحت منه المسئلة الثانية وكل من  
كان له من المسئلة الثانية شئ فهو مضروب في تركة  
الميت الثاني واذا صحت المسئلة المناصحة فاردت معرفة  
ما يصيب كل واحد من حساب اللد لهم قيمت ما صحت  
من المسئلة على ثمانية واربعين فما اخرج  
اخذ له من سهام كل واربعه  
والله تعالى اعلم

الحمد لله الذي علم الانسان ما لم يعلم والصالح والسلام على سوطه المبتلى الامم  
وعلى اصحابه الذين بنوا الشريعة وكشفوا الظلم وبالاولى الشريعة بينوا الحكم وبعد  
فاصروا يا اولى الابصار ان هذا الكتاب قد كان في دور الطبع مطبوعا لكن لم يكن للناس  
مطبوعا لكونه يحتاجوا بالافلاط قبالا للمحو الانبات فترجى في استكمالها تحسية  
تقصير جدا كثيرا وبذلك جعل في استكمالها تحسية وتقصير جدا وفيها فجاء بحمد الله ومضروب  
الرابعين ومطلو الطالبين وصالح الشيخ المطبوع في كيف وقد طبع بوجه عجمي فاذا  
يرون الناظر بحسن لؤلؤا منثورا شجره وفلواتا من شجر كبير التي عاد له الشبا  
وطر زغب الفياض اذ انظر اليهم يقول المسامحة حسنت احسانا موفورا شجره في كل لفظ  
منذر ومن المنى وفي كل مطر منة حقة من اللذة في ايقا الطالبين عليكم انتم  
هذا الكتاب بنقد عكم ويا ايقا الشاقلون عليكم ان تعطون بقرن قلوبكم من اهتم بهذا  
الطبع للنعم الجليل والنبيل الفيل جلد الجود العيم قاضي فتح محمد عبد الكريم  
ابن الحاج المرحوم القادر محمد بن الامام العظيم الصمد قد قبح الفراغ منه يومه في شهر ربيع الثاني سنة ١٣٠١



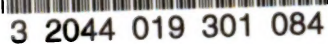
200.10.11.12/4.2

Ahmed, bn Muhammed  
=









Please return promptly.

Please return promptly.

WIDENER  
SEP 10 2004  
BOOK DUE

WIDENER  
MAY 10 1979  
CANCER

WIDENER  
MAY 10 1979  
CANCER

